

CALL No. { 874011 } ACC. NO. 10010
 AUTHOR { 210001 }
 TITLE { 210001 }

17 FEB 1981	STACK	
27-02-81		



MAULANA AZAD LIBRARY ALIGARH MUSLIM UNIVERSITY

RULES:—

1. The book must be returned on the date stamped above.
2. A fine of Re. 1-00 per volume per day shall be charged for text-books and 10 Paise per volume per day for general books kept over - due.

رَبَّنَا اكْشِرْ عَلَيْنَا رَحْمَتَكَ ۖ هَـٰذَا هِيَ الْآيَةُ الَّتِي كُنَّا عَلَيْهَا بَرَاءً مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ۚ

جَامِعُ النَّاسِ لَكُمْ فِي يَوْمِ ذِي قَعْدٍ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَكِنُفُوتٌ السَّاعِدُ ۚ

ہیں (یعنی انکا مطلب ظاہر ہے) اور یہی آیتیں اصلی مدار ہیں (اس کتاب یعنی قرآن) کا (یعنی غیر ظاہر المعنی) کو بھی ان ہی ظاہر المعنی کے مافوق بنایا جاتا ہے) اور دوسری آیتیں ایسی ہیں جو مستحبہ المراد ہیں (یعنی انکا مطلب غنی ہے خواہ بوجہ بخل ہوئے کے خواہ کسی نفس ظاہر المراد کے ساتھ معارض ہوئے کے) سونے لوگوں کے دنوں میں کبھی ہے وہ تو اس کے اسی حصہ کے پیچھے ہر سبتے ہیں جو مستحبہ المراد ہے (دین میں) شورش و ہونڈ ہونے کی غرض سے اور اس (مستحبہ المراد) کے (غلط) مطلب کو نہ ہونے کی غرض سے (تاکہ اپنے غلط عقیدہ میں اس سے مدد حاصل کرے) حالانکہ اسکا (صحیح) مطلب بڑی حق تعالیٰ کے کوئی اور نہیں ہوتا (ایا اگر وہ خود قرآن یا حدیث کے ذریعہ سے صراحۃ یا اشارۃ بتلا میں جیسے لفظ معلومہ کی مراد صراحۃ معلوم ہوگئی اور استماع علی العرش وغیرہ کی تاویل بعض کئی راے پر قواعد کلیہ سے معلوم ہوگئی تو بس اسقدر دوسروں کو بھی خبر ہو سکتی ہے زیادہ معلوم نہیں ہو سکتا جیسے مقطعات کے معنی کے سیکو معلوم نہیں ہوئے اور بعض کی راے پر استماع علی العرش وغیرہ کے معنی بھی معلوم نہیں ہوئے اور (اسی واسطے) جو لوگ علم (دین) میں حجتہ کار (اور فہم) ہیں وہ (ایسی آیتوں کے متعلق) یوں کہتے ہیں کہ ہم اس (اجمال) یقین رکھتے ہیں سب (آیتیں ظاہر المعنی بھی غنی المعنی بھی) ہمارے پروردگار کی طرف سے ہیں (پس انکے جو کچھ معنی اور مراد واقع ہیں ہوں وہ حق ہیں) اور نصیحت (کی بات کو) وہی لوگ قبول کرتے ہیں جو کہ اہل عقل ہیں (یعنی عقل کا مقتضایا) یہی ہے کہ مفید اور ضروری بات میں مشغول ہو مضر اور فضول قصہ میں نہ لگے) وفت پس مدح امداد و کلمۃ اللہ بھی فی نفسہ لغت الیہ ہی کلمات متشابہہ سے ہے لیکن قواعد شرعیہ و عقلیہ کی مساعدت سے ثابت ہو گیا کہ حاصل مراد اس سے غلے سبیل الحجاز یہ ہے وروح مسبب وجودہ عن امر اللہ وکلمۃ۔ پس یہ تاویل حق ہوگی اور اسکے خلاف جیسا کہ مخالفین نے متنازعہ مذکورہ میں سمجھا یا بل ہے ربط اس کے حق پرستوں کا دوسرا کمال مذکور ہے کہ باوجود وصول الی الحق کے اس سبب انان نہیں بلکہ حق تعالیٰ سے ہر شے علی الحق کی دعا کرتے ہیں وعاذکنا لا یشغ غفلتنا بئنا بعد اذ ہدیتنا وھب لنا من لدنک رحمۃ ۖ اِنَّکَ اَنْتَ الْوَحَّابُ رَبَّنَا اَنْتَ جَامِعُ النَّاسِ لَیَوْمٍ لَا رَیْبَ فِیْہِ ۚ اِنَّ اللّٰہَ لَا یُخْلِفُ الْمِیْعَادُ ۝ اے ہمارے پروردگار ہمارے دنوں کو کچھ نہ بچھے بعد اسکے کہ آپ (حق کی طرف) ہدایت کر چکے ہیں اور سہلوا اپنے پاس سے رحمت (خاصہ) عطا فرمائیے (وہ رحمت یہ ہے کہ راہ مستقیم پر ہم قائم رہیں) بلاشبہ آپ بڑے عطا فرمانے والے ہیں اے ہمارے پروردگار (ہم یہ دعا بھی سے بچنے کی اور حق پر قائم رہنے کی کسی دنیوی غرض سے نہیں مانگتے بلکہ محض آخرت کی نجات کے واسطے کیونکہ ہمارا عقیدہ ہے کہ) آپ بلاشبہ تمام آدمیوں کو (میدان محشر میں) جمع کرنے والے ہیں اُس دن میں جس (کے آنے) میں درناشک نہیں (یعنی قیامت کے دن میں اور شک نہ ہونے کی وجہ سے) کہ اسکے آنے کا اللہ تعالیٰ نے وعدہ فرمایا ہے اور بلاشبہ اللہ تعالیٰ خلاف کرتے نہیں وعدہ کو (اس لیے قیامت کا نامزد اور اس واسطے بلکہ اسکی نگر ہے) ربط یہاں تک مجاہد باللسان کا بیان تھا اگے مجاہد باللسان کا بیان اور لغت شمشیر فرماتیں ہونگی و عید جو صراحۃ اس آیت میں مذکور ہو۔ قل للذین کفروا الی آخرھا اور اس سے پہلے کی آیت بطور تمہید کے ہے

۱۴۸

مقطعات الرحمة
من قولہ اذ ہدیتنا
ہو چکے ہوں اللہ تعالیٰ ہمارا
لیا اے اللہ تعالیٰ ہمارا
خط مطلب اے اللہ تعالیٰ
الاستدلال میں اضافہ تاویل
کہ انی قولہ صحیح مطلب و علم
اس لحاظ سے کہ انکے ہر کلمہ
المراد لا انا اللہ تعالیٰ بلکہ
عہد ہمارا اللہ تعالیٰ و اللہ تعالیٰ
عذر اس کے قولہ بعض کی
راے پر مراد ہونا
اور اختلاف فی جہت تالیف
من قولہ رحمت خاصہ
حال التوفیق علی التوفیق

الکلام قال البیضاوی فیہ ای فی قولہ اَنْتَ الْوَحَّابُ دلیل علی ان الصدوق والاضلال من اللہ تعالیٰ وازد منفضل ما یمر علی عبادہ لا یجیب علی شئ ۱۴

طحاہات المجرمة

یہاں تو ہے ہر دم

مشہد ہر ناماوی الیہ ذوقی

ان الزمات فی یون راجع

الکائنات المنصوبہ الی

الکائنات الجور الی الی

لکیر و فی آتہ اقوال اخر

کیر و فی آتہ اقوال اخر

الغافل المفعول علیہا

من غفل الغافل علیہا

ان الرویہ قلیتہ لقرینہ

تدنی الی مفعول فاعل

و لولہ اسطہ البصر المار

العین فاعل مفعول

من حیث دلالتہ علی

زمرۃ المقام المعنی ہر دم

لہم بان تشاہد ہر دم

ی لہم بان تشاہد ہر دم

افض الی ہر دم

لہ فی قوۃ تروہم

تاب خاتم مطابقتہ

در تروہم ہر دم

لہ فی قوۃ تروہم

لہ فی قوۃ تروہم

لہ فی قوۃ تروہم

لہ فی قوۃ تروہم

لہ فی قوۃ تروہم

لہ فی قوۃ تروہم

لہ فی قوۃ تروہم

لہ فی قوۃ تروہم

لہ فی قوۃ تروہم

ذین النہاس حب الشہوات من البینین و القناطر المقنطر من الذهب و الفضة و الخیل

نرسنا معلوم ہوتی ہر دم کو محبت مغرب چیزوں کی عورت ہوتی بیٹے ہوئے گے ہوئے ڈیہر ہوئے سونے اور چاندی کے

المسومہ و النعام و الحرث ذلک متاع الحیوۃ الدنیاء و اللہ عندہ حسن المآب

موشی ہوئے اور زراعت ہوتی ہر دم کو محبت مغرب چیزوں کی اور انہما ہر دم کو ہر دم کے پاس ہوئے

بیشک تمہارے (استدلال کے) لیے بڑا نمونہ ہی دو گروہوں کے واقعہ میں جو کہ باہم (بہر کی لڑائی میں) ایک دوسرے سے مقابل ہو چکے ایک گروہ تو

(یعنی مسلمان) اسکی راہ میں لڑتے تھے اور دوسرا گروہ کافر لڑتے تھے (اور کافر اسقدر زیادہ تھے کہ) یہ گناہ اپنے (گروہ) کو دیکھ رہے تھے کہ ان

مسلمانوں سے کئی حصے (زیادہ) ہیں (اور دیکھنا بھی کچھ دہم اور خیال کا نہیں بلکہ) کھلی انگلیوں دیکھنا (جس کے واقعی ہونے میں شبہ نہیں تھا

لیکن باوجود اسقدر زیادہ عدد ہونیکے پھر اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو غالب کیا) اور (غالب مغلوب کرنا محض قبضہ خداوندی میں ہے) اور تعالیٰ

اپنی امداد سے جسکو چاہتے ہیں قوت دیدیتے ہیں (سو بلا شک اس (واقعہ) میں بڑی عجرت (اور نمونہ) ہے) (دانش) بیشک والے لوگوں کو

اس روایت میں آیا ہے کہ اس روز مسلمان تین سو تیرہ تھے اور کفار ایک ہزار تھے گو یا کفار مسلمانوں سے تین حصے تھے اس آیت میں

اسی کثرت کو بیان فرمایا ہے کہ کفار انگلیوں سے مشابہہ کرتے تھے کہ ہمارا گروہ زیادہ ہے مگر پھر بھی انجام دیکھ لیا کہ مسلمان ہی غالب رہے اس

سے ہر صفت عاقل استدلال کر سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ حب اپنے دین کو غالب کرنا چاہتے ہیں تو کفار کی کثرت اور قوت اس کو روک نہیں سکتی

اور سورہ انفال میں یہ بھی مذکور ہے کہ اول اللہ تعالیٰ نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خواب میں کفار کا عدد کم دکھلایا تھا کہ آپ

مسلمانوں سے خواب بیان فرماوین تو مقابلہ کی جرات بڑھے پھر جب دونوں گروہ مقابل ہوئے تو مسلمانوں کو کفار کم معلوم ہوئے اور کفار کو مسلمان

کم معلوم ہوئے تاکہ مقابلہ ہو جائے پھر اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو غالب کر دیا۔ پس اس مقام پر دوا امر قابل تحقیق ہیں۔ اول یہ کہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کا خواب خلاف واقع کیوں ہوا اور اس طرح مسلمانوں کا کفار کو کم دیکھنا بھی خلاف واقع تھا۔ تحقیق اسکی یہ ہے کہ اگر ہر دم

سے شکر سو سو دیکھا دے جاوین اور آٹھ سو سو پوشیدہ کر لے جاوین تو اسکو خلاف واقع دیکھنا نہیں کہہ سکتے خلاف واقع کہتے ہیں

غلط دیکھنے کو اور بیان تو بعض کو نہ دیکھا تھا غلط دیکھنا نہ تھا۔ دوسری تحقیق یہ ہے کہ کفار کو مسلمانوں کا کم معلوم ہونا جو انفال میں

مذکور ہے اور کفار کا اپنی جماعت کو مسلمانوں سے کئی حصہ دیکھنا جو اس مقام پر مذکور ہے ان دونوں کا ایک ہی مطلب ہے ربط اور

آیت ان الذین کفروا ان تعذبہم اموالہم ولا اولادہم من اموال و اولاد کا آخرت میں کام نہ آنا بیان فرمایا تھا جس سے ان چیزوں کا

بقدر ہونا لازم آیا تھا اب آگے آئی لازم کو تصریح بیان فرماتے ہیں اور اس کے بعد نعمائے آخرت کا قابل قدر درخت ہونا اور ان نعمتوں کا بدولت

تقویٰ حاصل ہونا ذکر فرمایا ہے اور اس کے بعد بقدر تفصیل تقویٰ کی اسکے بعض شعبے مثل ایمان و مناجات و صبر و صدق و قنوت و انفاق و ہتھکڑ

و کفر مارا رہتا فرمائی ہے یہ چند مضمون اس ترتیب سے بیان ہوتے ہیں سے قدری لذات دنیاویہ و رزق النہاس حب الشہوات

من البینین و القناطر المقنطر من الذهب و الفضة و الخیل و النعام و الحرث ذلک متاع الحیوۃ الدنیاء و اللہ عندہ حسن المآب

نرسنا معلوم ہوتی ہر دم کو محبت مغرب چیزوں کی (مثلاً) عورتیں ہوتیں۔ بیٹے ہوئے گے ہوئے

ڈیہر ہوئے سونے اور چاندی کے نمبر (یعنی نشان) گے ہوئے گھوڑے ہوئے (یا دوسرے) موشی ہوئے اور زراعت ہوتی (لیکن) یہ سب ہتھکڑ ہیں

ان ہتھکڑیوں میں ہر دم کو محبت مغرب چیزوں کی اور انہما ہر دم کو ہر دم کے پاس ہوئے

الکلام فی روح المعانی عن الانتصاف للشریفات اللہ تعالیٰ یطلق دیرا وہ خلق جہانہ القلوب

و ہر دم کو محبت مغرب چیزوں کی اور انہما ہر دم کو ہر دم کے پاس ہوئے

الشریفات اللہ تعالیٰ یطلق دیرا وہ خلق جہانہ القلوب

قُلْ أُو۟سِبُحُّ بِحَمْدِ رَبِّكَ الَّذِيۢ اتَّفَقُوا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّتْ خَجْرًا مِّنۢ مَّخْرًا إِنَّهُمْ خُلِدُوا فِيهَا

آپ لہذا دیکھ کر ایسی خوشحال دون جہت مردان چہرہ نہ دیکھ لیں کہ ان کے پاس ایسے ایسے باغ ہیں جن کا پائین میں نہر جاری ہیں ان میں ہمیشہ ہمیشہ کو پھل کے

وَأَنزِلْنَا مَطَهْرًا وَرِضْوَانًا مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ يَهْدِي لِمَا يُعْبَادُ ۝ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا إِنَّكَ فَاغْفِرُ لَنَا

اور ایسی پیسیاں جن بوجھ شہر کی کی ہوئی ہیں اور شہر ندی سے جدا نہ ہو سکیں۔ اور اندر قلعے خوب دیکھتے ہیں بندوں کو ایسے لوگ جو کہتے ہیں کہ اسی ہمارے پروردگار ہم ایمان لے آئے۔ راہ پہ ہمارے

ذُنُوبَكُمْ وَأَقْبَابُ السَّائِرِ الصَّادِقِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِأَلْسِنَةٍ أَرْبَعٍ

گناہوں کو معاف کرنا پیچھے اور کھو گلاب دھونے سے بچا لیجیے۔ صبر کرنے والے ہیں اور استہزاء میں اور فرقتی کر سہا لے ہیں اور غصے کرنے والے ہیں اور اخیر شب میں گناہوں کی معافی مانگنے والے ہیں

دینیوی زندگانی کی اور انجام کار کی خوبی (کی چیز) تو اللہ ہی کے پاس ہے (بعد موت کے کام آویگی جس کی تفصیل اگلی آیت میں آتی ہے)

ف یہ جو فرمایا کہ ان چیزوں کی محبت خوشنما علیہ السلام کو تہی ہے اسکا حاصل میرے ذوق میں ہے جو کہ یہ محبت و میلان غالب حالات میں موجود ہے

یہ پیر پروردگار کے ہوتے ہیں اور ان کی تائید ہے کہ وہ اپنے رب سے جدا نہیں ہو سکتے۔

یہ جاننے والے ہیں کہ اگر کافر لوگ اس کے سامنے نہ آتے تو ان کو علی الاطلاق اچھا سمجھتے، مگر وہ ان کا حال دیکھ کر

[illegible]

تَعْلَمُ اَحَدًا قُلْ اَوْ نَبِيًّا مَكْرُومًا ذَلِكُمْ الَّذِي تَقْتَضِيهِ ذُنُوبُكُمْ فَاعْبُدُوهُ فَاِنَّكُمْ عِنْدَ رَبِّكُم مَّشْكُورُونَ

مَطَهَّرًا قُرْبَانًا مِمَّنْ مَاتَ اللَّهُ ۖ وَاللَّهُ يُصَيِّرُ كَمَا يُشَاءُ ﴿٥٧﴾ آپ (ان لوگوں سے) فرما دیجئے کیا میں تمکو ایسی چیز بتا دوں جو (بدستور) بہتر ہو ان

(مذکورہ) چیزوں سے ایسے لوگوں کے لیے جو (البتہ) لے رہے ہیں اُن کے مالک (حقیقی) کے پاس ایسے ایسے باغ ہیں جو

[illegible]

و اما در این باب که از کتب معتبره و مشهوره است که در این کتاب مذکور شده است که در این کتاب مذکور شده است

ہوئی ہیں اور اسے یہ خوشامدھی ہے کہ اللہ تعالیٰ سیرت سے اور اللہ تعالیٰ خوب شے (بجائے) اپنی سیرتوں (سے) اور (اپنے) ویرانوں کو یہ

میں نے اپنے ان ڈرنے والوں کی بعض بھیلی صفات ذکر کی جاتی ہیں، بعض صفات مسکین

وَقِيْلَ عَذَابُ النَّارِ ۝ الصَّدْرَيْنِ وَالضُّدْبَيْنِ وَالْقَبْطَيْنِ ۝ الْمُسْتَقْفَيْنِ بِالْأَشْجَارِ ۝ (ريم آية ٦٦)

جو کہتے ہیں کہ اے ہمارے یرو و دگار سیم ایمان سے آئے سو آپ ہمارے گناہوں کو معاف کر دیجئے اور ہر کوئی غلام و فریخ سے یہاں پہنچے (اور وہ

کے لئے اور اس کے لئے کہ وہ اپنے لئے اور اپنے لئے کہ وہ اپنے لئے

[illegible]

مین (اللہ اٹھ کر) لٹا ہوں فی سعادتی چاہتے والے یں کشتا یہ جو کہا کہ ہم ایمان لے آئے سواپ ہمارے لٹا ہوں مومنوں کو دیکھتے ہیں کہ جو سے ہے کہ

بدون ایمان کے مغفرت نہیں ہوتی پس حاصل یہ ہو کہ کفر جو مانع ابرویٰ مغفرت کا ہے اسکو ہم مرتفع کر کے اپنی معاف کر دیجیے خواہ اولیٰ ہو یا غیر اولیٰ

۱۔ آخر شب کی تخصیص اس لیے ہو کہ اس وقت میں مشقت بھی ہو اور وہ وقت قبولیت کا بھی ہو ربط شروع سورت میں نصاریٰ کے مقابلہ

دوسرا منظر: توحید کا اثبات اور تثلیث کا ابطال کیا گیا ہے اور درمیان کے مضامین، اس لیے کہ مشابہت سے لائے گئے تھے اس لیے مضمون

[illegible]

المذنبون - الذين يغفون صفة للذين اتقوا اول العباد وكذا قوله العابدون ١٢

قال البيضاوي يريد به اى قوله هل اؤ بئسكم لتقرير ان جوابه المدخول من مستلزمات
 قال البيضاوي توسيط المواد بينهما للدلالة على استقلال كل واحدة منهما

الدنيا قال عصام حيث ذكره بعد الاخبار بان الله عند حسن التائب ثم شؤنهم لیس بیان غیبر ما
و كما لهم فیها او تغایر الموصوفین بها ۱۷

عن أبيه، يقول: لا أؤنبغاكم بخير من ذلكم، وأكسر بكونه خيراً لو أنه حسن، يا أيها قوم، جعل من أكرم الخواصته منكم علم

نصف

شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقَائِمُ الْقَسُّطُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝

عِنْدَ اللَّهِ الْأَسْلَامُ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْحَقُّ بِغِيَابِهَا مِنْهُمْ ۝

وَمَنْ يَكْفُرْ بآيَاتِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۝ فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِ ۝

قُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيِّينَ أَسْلَمُوا فَقَدْ هَدَاهُ وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَاللَّهُ بَصِيرُ الْإِعَادِ ۝

رَجَعَ لِسُورَةِ مَعْمُورٍ تَوْحِيدُ شَهِدَةِ اللَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقَائِمُ الْقَسُّطُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝

کواہی دی ہے اللہ تعالیٰ نے (کتب سماویہ میں) اس (مضمون) کی کہ بخبر اس ذات (پاک) کے کوئی معبود سہنے کے لائق نہیں اور

فرشتوں نے بھی (اپنے ذکر و تسبیح میں) اسکی گواہی دی ہے کیونکہ اُنکے اذکار توحید سے بھرے ہوئے ہیں (اور دوسرے) اہل علم نے بھی (اپنی تقریرات

و تحریرات میں) اسکی گواہی دی ہے جیسا کہ ظاہر ہے اور معبود بھی وہ اس شان سے ہیں کہ (سرسبز کا) اعتدال کے ساتھ انتظام رکھنے والے ہیں (اور پھر کہا

جاتا ہے کہ) اُنکے سوا کوئی معبود نہیں لائق نہیں وہ مبروت ہیں حکمت والے ہیں قائم بالقسط کی صفت غالباً اسیلے بڑا دی کہ وہ ایسے ہیں

صرف اپنی تعظیم و عبادت ہی کرتے ہیں بلکہ وہ سبکے کام بھی بناتے ہیں اور یہ شبہ نہ کیا جاوے کہ یہ دلیل تو نقلی ہے جو اسکو نہیں مانتے آخر کیسے تجھ کو

جواب یہ ہے کہ یہ دلیل خاص اہل کتاب کے مقابلہ میں ہے وہ دلیل نقلی کے منکر تھے اور دلائل عقلیہ و دسکے مواقع پر موجود ہیں ربطاً آیت شہد اللہ

سے پہلے دیکھ لیجئے صریح تھا شہادت اسلام ان الذین عند اللہ الاسلام مرتین کا اختلاف الذین اوتوا الکتاب ایاموت کتب در ما

جاءہم انجلہم بغیابہم منہم من تیکفر بآیات اللہ فانت اللہ سیریع الحسب ۱۵ بلاشبہ دین (حق) اور قبول (اللہ تعالیٰ کے نزدیک)

ملفوظات ترجمہ
۱۔ قولہ حق اور قبول
۲۔ مستفاد من لام اہل
۳۔ قولہ منہم من تیکفر
۴۔ لانی روح المعانی
۵۔ غریب البحر من البحر
۶۔ ی لا یؤمن بضم اللام
۷۔ دین الاسلام
۸۔ ت جلد اسکا حساب
۹۔ لانی روح المعانی
۱۰۔ یاتی حساب عن قریب
۱۱۔ قولہ غواہ
۱۲۔ اذ الی ان ہذا الحجة
۱۳۔ متاعی حقیقہ تہا بل
۱۴۔ جاد و حجاب حجاز
۱۵۔ قولہ لانی روح المعانی
۱۶۔ تہا لانی روح المعانی

الروایات فی روح المعانی وقیل نزلت (ای آیت شہد اللہ الخ) فی نصاریٰ و یحزبان
لما جازوا فی امر عیسیٰ علیہ السلام وہو الذی یشتبهہ بالاشترائیہ قبل من الانار و یسل الیہ
کلام محمد بن جعفر بن الزبیر ۱۲

الکلیات قولہ اسلمت و جہی قال عبدالحکیم علی البیضاوی فی خلاص ای الیشک
غیر فاسلم من سلم الشی فلان خلاص و منہ رجل سلم و اولوہ مستعار للذات ۱۲
الشیخ قولہ فانت اللہ فی روح المعانی لیس الاوجه الاربعہ الخامس لعلہ الاوجه
ان یکون خالاس الضمیر العالی فیہا منہ ای تفر ۱۲ قولہ من اتبعن عطف

لَا الَّذِينَ يَكْفُرُونَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ يُبْتَغَىٰ السَّبِيلُ يُجَادُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْوَاسِ

یہ شخص جو کہ کٹر کفر ہے، اللہ تعالیٰ کی آیات سے منافیہ اور قتل کرتے ہیں پیغمبر و نوح اور قتل کرتے ہیں ایسے شخصوں کو جو اعتدال کی تعلیم دیتے ہیں

فَبَشِّرْهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ۝ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ حَقَّتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ۖ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ۝

سید الشہداء کو کھانا نہ دیا گیا اور وہ اپنے سب اہل خانہ سے ہمراہ گئے۔ دنیا میں اور آخرت میں اور ان کا کوئی حامی مددگار نہ ہو گا۔

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أَوْتُواكُمْ الْكِتَابَ يَدْعُونَكَ لِيُنَازِلَهُمْ قُرْآنًا مِّنَ السَّمَاءِ فَقُلْ هُوَ الْكِتَابُ الَّذِي يَأْتِي بِالنُّبِيِّينَ

[illegible]

۱۱) قضاوت و اجتناب کے امتداد سے اس کا رخ نامور عالمی کا رخ ہوتا ہے کہ اگر وہ سے نامور عالمی کے رخ کی طرف رخ کرے گا اور اس کے

فمن كان منكم غافلاً فليغفل غفلة واحدة

اگر کسی راہ راست برآجاو کہے اور آگہ لوگ (اس سے مستقر ہو کر) انی زکریا (جو) غمزدہ ہے کیونکہ آپ کے ذمہ صرف

شخص ہر شخص کے مقابل میں اتنا کہ ہر پاک کافی ہو سکتا ہے کہ تم نہ مالو تو میں تو مان گیا جواب یہ ہے کہ ہر سنگ کی تہ میں نہیں

وَأَمَّا الْفُلُ فَأَنزَلْنَاهُ ذِي الْحِجَّةِ إِذْ أَنَا مِنَ الْمُنْزِلِينَ

تو ان کے سامنے مکر دلائل بیان کرنا بہ کار ہے اسوقت یہی آخری جواب ہے کہ غیر جہانی بہت مانوسہ تو ان کے خوب سمجھ لو ربط شروع سورتین

روئے آئے زناہ نصاریٰ کثیف شامیہ است الذین از کتاب ان نصاریٰ اور یہود و نون کہ شامیہ است ان است کہند

میں یہود کے بعض خاص احوال بیان فرماتے ہیں چنانچہ یہود المعانی میں بروایت ابن ابی حاتم اس آیت کی تفسیر میں خود حضور علیہ السلام

عالم سے ہر دور کے بڑے اساتذہ نے تعلیم پر ہر لمحہ کو ایک وقت و مکان کی طرح اہمیت کے لیے ایک سو ستتر بزرگ کھڑے ہوئے آئی

دن الکاہلی کام تمام کیا فقط اور بنی اسرائیل اکثر یہودی تھے تقسیم بستر حالات یہودیہ و الذین یفکروا فی دایت اللہ و یقتلون

النَّاسِ يَعْلَمُونَ الَّذِينَ يُؤْمَرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَنَكُفُّ عَنْهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّتْ

﴿أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنَ النُّجُوتِ﴾ ۵۱ بے شک جو لوگ کفر کرتے ہیں اللہ تعالیٰ کی آیات کے ساتھ (جیسے پہلو کے

جیل اور قتل کو نہیں مانتے تھے، اور قتل کرتے ہیں پھر مرد کو اور عورت کو باخود شیکڑا، پس بھی (ناجائز) اور (نامحرم) کے قتل کی بات ہے۔

شخص کو جو (افعال مطلق کے) اعتدال کی فوج میں ہیں سو ایسے لیڈر کہ خبر سنا دیجیے ایک سترے دروناک کی (اور) یہ وہ لوگ ہیں کہ (مجموعہ افعال مذکورہ کے

سید: اُن کے اہل (عالم) نہایت ہو گئے دنیا میں (بھی) اور (سنا کے وقت) انکا کوئی حاشیہ نہ کر کے ہو گا (تو دنیا میں غارت

ہونا یہ کہ اُنکے ساتھ معاملہ اہل اسلام کا سامنا ہوگا اور آخرت میں یہ کہ انکی مغفرت نہ ہوگی اور ہر چند کہ محض نامعین کا قتل کفر نہیں ہے جس سے اعمال

خطِ مولانا البتہ گناہ کی وجہ سے لیکن وہ اس مجموعہ میں رہے جسے اجزاء کو قرآن میں اس لیے جڑ کا ترتیب صحیح ہے اور جو مکہ مکرمہ میں حضرت محمد ﷺ کے یہودی اہل اسلام کے

تبائع پر انکار نہ کرتے تھے اس لیے ان پر الزام صحیح ہوا لہذا آیات آئندہ میں یہود کی ایک خاص حالت اور ایک خاص قول کی تفسیر بھی صحیح ہو رہی ہے۔

الْمَدَنُ إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا النَّصِيبَ مِنَ الْكُتُبِ يَدْعُونَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيُقَاسَ بِهِمْ ^{أُولَئِكَ} لَكُمْ فِيهِمْ لَكُمْ يُتْلَى فِيهِمْ وَهُمْ يُقْرَأُونَ ﴿٢٧﴾

ابن المنذر عن حكيمته عن ابن عباس قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت المقدس

عليه السلام من اليهود فدعاهم الى الاسلام فلهذا سموا بالمسلمين بنبي الله محمد بن عبد الله صلى الله عليه وآله وسلم

فان على ملكه ابراهيم وميندا لان ابراهيم كان يهوديا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فليها اى التوراة النبى سينا ويحكم فيها عليه فانزل الله لهم ترائى الخزيين اوتوا النصيب

جميعا من آخر النهار من ذلك اليوم فهم الذين ذكر الله تعالى في كتابه النقصون اخرج ابن ابي حاتم

10 11 12 13 14 15 16 17 18 19 20 21 22 23 24 25 26 27 28 29 30 31 32 33 34 35 36 37 38 39 40 41 42 43 44 45 46 47 48 49 50 51 52 53 54 55 56 57 58 59 60 61 62 63 64 65 66 67 68 69 70 71 72 73 74 75 76 77 78 79 80 81 82 83 84 85 86 87 88 89 90 91 92 93 94 95 96 97 98 99 100 101 102 103 104 105 106 107 108 109 110 111 112 113 114 115 116 117 118 119 120 121 122 123 124 125 126 127 128 129 130 131 132 133 134 135 136 137 138 139 140 141 142 143 144 145 146 147 148 149 150 151 152 153 154 155 156 157 158 159 160 161 162 163 164 165 166 167 168 169 170 171 172 173 174 175 176 177 178 179 180 181 182 183 184 185 186 187 188 189 190 191 192 193 194 195 196 197 198 199 200 201 202 203 204 205 206 207 208 209 210 211 212 213 214 215 216 217 218 219 220 221 222 223 224 225 226 227 228 229 230 231 232 233 234 235 236 237 238 239 240 241 242 243 244 245 246 247 248 249 250 251 252 253 254 255 256 257 258 259 260 261 262 263 264 265 266 267 268 269 270 271 272 273 274 275 276 277 278 279 280 281 282 283 284 285 286 287 288 289 290 291 292 293 294 295 296 297 298 299 300 301 302 303 304 305 306 307 308 309 310 311 312 313 314 315 316 317 318 319 320 321 322 323 324 325 326 327 328 329 330 331 332 333 334 335 336 337 338 339 340 341 342 343 344 345 346 347 348 349 350 351 352 353 354 355 356 357 358 359 360 361 362 363 364 365 366 367 368 369 370 371 372 373 374 375 376 377 378 379 380 381 382 383 384 385 386 387 388 389 390 391 392 393 394 395 396 397 398 399 400 401 402 403 404 405 406 407 408 409 410 411 412 413 414 415 416 417 418 419 420 421 422 423 424 425 426 427 428 429 430 431 432 433 434 435 436 437 438 439 440 441 442 443 444 445 446 447 448 449 450 451 452 453 454 455 456 457 458 459 460 461 462 463 464 465 466 467 468 469 470 471 472 473 474 475 476 477 478 479 480 481 482 483 484 485 486 487 488 489 490 491 492 493 494 495 496 497 498 499 500 501 502 503 504 505 506 507 508 509 510 511 512 513 514 515 516 517 518 519 520 521 522 523 524 525 526 527 528 529 530 531 532 533 534 535 536 537 538 539 540 541 542 543 544 545 546 547 548 549 550 551 552 553 554 555 556 557 558 559 560 561 562 563 564 565 566 567 568 569 570 571 572 573 574 575 576 577 578 579 580 581 582 583 584 585 586 587 588 589 590 591 592 593 594 595 596 597 598 599 600 601 602 603 604 605 606 607 608 609 610 611 612 613 614 615 616 617 618 619 620 621 622 623 624 625 626 627 628 629 630 631 632 633 634 635 636 637 638 639 640 641 642 643 644 645 646 647 648 649 650 651 652 653 654 655 656 657 658 659 660 661 662 663 664 665 666 667 668 669 670 671 672 673 674 675 676 677 678 679 680 681 682 683 684 685 686 687 688 689 690 691 692 693 694 695 696 697 698 699 700 701 702 703 704 705 706 707 708 709 710 711 712 713 714 715 716 717 718 719 720 721 722 723 724 725 726 727 728 729 730 731 732 733 734 735 736 737 738 739 740 741 742 743 744 745 746 747 748 749 750 751 752 753 754 755 756 757 758 759 760 761 762 763 764 765 766 767 768 769 770 771 772 773 774 775 776 777 778 779 780 781 782 783 784 785 786 787 788 789 790 791 792 793 794 795 796 797 798 799 800 801 802 803 804 805 806 807 808 809 810 811 812 813 814 815 816 817 818 819 820 821 822 823 824 825 826 827 828 829 830 831 832 833 834 835 836 837 838 839 840 841 842 843 844 845 846 847 848 849 850 851 852 853 854 855 856 857 858 859 860 861 862 863 864 865 866 867 868 869 870 871 872 873 874 875 876 877 878 879 880 881 882 883 884 885 886 887 888 889 890 891 892 893 894 895 896 897 898 899 900 901 902 903 904 905 906 907 908 909 910 911 912 913 914 915 916 917 918 919 920 921 922 923 924 925 926 927 928 929 930 931 932 933 934 935 936 937 938 939 940 941 942 943 944 945 946 947 948 949 950 951 952 953 954 955 956 957 958 959 960 961 962 963 964 965 966 967 968 969 970 971 972 973 974 975 976 977 978 979 980 981 982 983 984 985 986 987 988 989 990 991 992 993 994 995 996 997 998 999 1000 1001 1002 1003 1004 1005 1006 1007 1008 1009 1010 1011 1012 1013 1014 1015 1016 1017 1018 1019 1020 1021 1022 1023 1024 1025 1026 1027 1028 1029 1030 1031 1032 1033 1034 1035 1036 1037 1038 1039 1040 1041 1042 1043 1044

یہ اس سب سے بڑا کہ وہ لوگ یوں کہتے ہیں کہ ہم نہ منجھتی کے تھوڑے دنوں تک دوزخ کی آگ لگے گی۔ اور انکو دیکھ کر میں وال رکھا ہے انکی تاسی ہوئی باتوں سے سوائے کیا حال ہوگا۔

جبکہ ہر گناہ اس تاسعین جمع کے کتب کے جس میں ذرا شبہ نہیں۔ اور پورا پورا جہل تھا ویسا ہر شخص کو جو کہ اس کے کیا تھا اور ان خصوصیات ظلم کیا جاوے گا۔ آپ اپنی کہنے کے اسی اند

الک تمام ملک کے آپ ملک جسکو چاہیں دیدیے ہیں اور جس سے چاہیں ملک لے لیتے ہیں اور جسکو آپ چاہیں غالب کر دیتے ہیں اور جسکو چاہیں بہت کر دیتے ہیں

پہلی کے اختیارات میں توسیع ملانی بلاشبہ ہر چیز پر پوری قدرت رکھنے والے ہیں۔ آپارات کو دن میں داخل کر دیتے ہیں اور دن کو رات میں داخل کر دیتے ہیں اور آپ جتنا چاہیں

بیجان کو نکال گئے ہیں اور بیجان جن کو بازاری سے نکال لیتے ہیں اور آپ جس کو چاہتے ہیں بیسٹ مار زرق عطا فرمائے ہیں۔

نَبِيٌّ ذُو قُوَّةٍ يَمْلِكُ النَّفْسَ وَالْجَنَاحَ وَالْجَبَلُ لَا يَفْطُلُهُ زَنْدٌ (۴۳) اسی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کیا ہے ایسے لوگ نہیں دیکھے جہلوں کا (سہاروی لکھی لوراء)

وہ اپنے دوستانہ (دوست) اختلاف کا فیصلہ کر دے (جہاں) لوگ انخلاف کر گئے۔ (سج کر تے ہوئے) اور (اپنے غنائی) (اپنے غنائی) سے

اور یہی ایک اعجاز ہے کہ جو صرف شیخ عسکریؒ کے دورِ نابِ رجحان کی اہل لای (مختصر حضرت ہر جادوچی) اور ان کے دھوکہ کین اہل

ہفتہ کے سبب انکا کشتہ (برام) حال ہو گا کہ ہم انکا اس "تایہ سچہ بن" جسے کہ کس نے جس (نکے آئے) میں فراسٹہ ہو بہن اور اس "تایہ سچہ بن" اور اور ادلا

یہاں وہی ہر شخص کو جو چیز سے (دیکھائیں) لکھا تھا اور ان مضمون پر (مذکورہ کے وقت اسلام) علم نہ لیا جاوے گا (یہ سچہ جرم یا یہ وہ ارجہم سرا ہو جائے) قتل کے قول

یہ میں قدر کا انصاف تھا نہ اشیائے آئندہ میں اس کا مناسبت سے است محمد کے گھر سے غالب کرنے کی پیشین گوئی کی گئی تھی

[illegible]

سُبْحَانَكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ

(١٧) البصل في الماء يوجب الحج المأهول بالابل والحج المأهول بالبقر

ن الواو التي هي حرف علة - وشدت كونهما عوضا عن حرفين وجمعها مع ياء شاذ ١٢

فأمرني أن أكون من الذين يمشون في الدنيا كأنهم غافلون ١٧

[illegible]

بہشت پیما ہن بنین محمد صاب فارسی داروم ہم اعزواج من دلالت الی یفید کمالۃ

نامتن ادا اسک بغیر حساب ۱۲۔

۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

إلى السرد والتكوين للتفخيم ١٢

۱۵۰ قولہ اور اسی کتاب

المسألة الأولى: في معرفة ما إذا كان
العلماء في عصرنا قد اتفقوا على أن

فی سائنات و مسائل و احوال

و اشار الى كون الاضافة

المعهد الإسلامي في البحرين

بیت اسقف و اسن الزی

دو روزہ و اضافہ بھی لایا
لیکن یہ بھی

۱۔ کلمہ دعا کے لئے الدعویٰ

فهم استفادوا من العلم

بعض فائدہ ان بعض کا

فَمَنْ أَتَىٰ قَوْلَهُ

بے رحمی و شامہ الے زیادہ

الموجود حيث لم يتولدوا

سُبْحَانَكَ يَا مَنْ لَا يَمُوتُ وَلَا يَمُوتُ

شماره اول

المستفيض "لقد قول"

در اشبه افاده عموم

الفكرة تحت النفي (٢) ٤

لَا يَتَّخِذُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي

مسلمانوں کو چاہیے کہ کفار کو درست نہ بنادین
مسلمانوں سے تجاوز کر کے
اور جو شخص ایسا کرے گا
سودہ شخص اور کسی ساقی کو قتل کرے گا

شَيْءٌ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً وَيُخَذَّرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ

یہ بچہ نہ گزالیسی صورت میں کہ تم ان سے کسی قسم کا اندیشہ رکھتے ہو اور امید رکھتے ہو کہ وہ اپنی نیت سے ڈرنا ہو اور خدا ہی کی طرف لوٹ کر جانا ہو

(ای محمد علیہ السلام) آپ (اللہ تعالیٰ سے) یوں کہیں کہ اے اللہ مالک تمام ملک کے آپ ملک (کا جتنا حصہ چاہیں) جسکو چاہیں ویریتے ہیں اور جس (کے قبضے) سے چاہیں ملک (کا حصہ) لے لیتے ہیں اور جسکو آپ چاہیں غائب کر دیتے ہیں اور جسکو آپ چاہیں کھست کر دیتے ہیں آپ ہی کے اختیار میں ہے سب بھلائی بلاشبہ آپ ہر چیز پر پوری قدرت رکھنے والے ہیں آپ (بعض فضلوں میں) رات (کے اجزاء) کو دن میں داخل کر دیتے ہیں (جس سے دن بڑا ہونے لگتا ہے) اور (بعض فضلوں میں) دن (کے اجزاء) کو رات میں داخل کر دیتے ہیں (جس سے رات بڑھنے لگتی ہے) اور آپ جاندار خیر کو بچان سے نکال لیتے ہیں (جیسے بھیڑ سے بچہ) اور بچان خیر کو جاندار سے نکال لیتے ہیں (جیسے پرنڈ سے شیر) اور آپ جسکو چاہتے ہیں ہستیا رزق عطا فرماتے ہیں ف یعنی ہر طرح کی قدرت ہی سو فیض کو قوت و سلطنت ویرینا گیا مشکل ہے اس وجہ سے آپ قسم کا استدلال جو اسکے امکان پر اور دفع ہے استبعاد کفار کا۔ اور خیر کی تخصیص اس لیے مناسب ہوئی کہ یہاں مقصود خیر کا لفظ ہے جیسے کوئی امیدوار کہے کہ تو کر کہنا آپ کے اختیار میں ہے اگرچہ تو کر کا موقوف کروینا بھی اختیار میں ہوتا ہے ربط اور کفار کی مذمت مذکور شئی آمینہ آیت میں بطور تفریع کے آئے ساتھ دوستی کرینکی ممانعت کا بیان فرماتے ہیں حاصل یہ ہو کہ جب کفار کے قبائح مثل انکار آیات و شریعتی و رسول و غیر معلوم کرچکے تو ایسے قبیح و مذکور دشمنان خدا و رسول سے دوستی کرنا یا نہ کرنا کفار کے موالات کفار کا بیخود المؤمنون الکفرین اودیہ موتہ قتلہ المؤمنین ج و موتہ قتلہ ذلک فلیکس موت اللہ فی شئہ الا انک لتشتوا منہم رقۃ طرۃ یجذبہم اللہ فیہم لایستلوا الی اللہ المصیر ۱۵) مسلمانوں کو چاہئے کہ (ظاہر یا باطناً) کفار کو دوست نہ بنائیں مسلمانوں (کی دوستی) سے تجاویز کر کے (یہ تجاویز و صورت سے ہوتا ہے۔ ایک یہ کہ مسلمانوں سے بالکل دوستی نہ رکھیں۔ دوسرے یہ کہ مسلمانوں کے ساتھ کفار سے بھی دوستی رکھیں دونوں صورتیں ممانعت داخل ہیں) اور جو شخص ایسا کام کرے گا سو وہ شخص اللہ کے ساتھ دوستی رکھنے کے کسی شمار میں نہیں (کیونکہ جن دو شخصوں میں باہم عداوت ہو اکیسے دوستی کر کے دوسرے سے دوستی کا دعویٰ قابل اعتبار نہیں ہو سکتا) مگر ایسی صورت میں (ظاہری دوستی کی اجازت ہے) کہ تم ان سے کسی قسم کا (قوی) اندیشہ رکھتے ہو (و ان دفع ضرر کی ضرورت ہے) اور اللہ تعالیٰ تم کو اپنی ذات (عظیم الشان) سے ڈراتا ہو (کہ تمہاری ذات سے ڈر کر احکام کی مخالفت مت کرو) اور خدا ہی کی طرف لوٹ کر جانا ہے (اسوقت کی سزا کا خوف کرنا ضرور ہے) ف کفار کے ساتھ تین قسم کے معاملے ہوتے ہیں۔ موالات یعنی دوستی۔ مداراۃ یعنی ظاہری خوش خلقی۔ و مساۃ یعنی احسان و نفع رسانی ان معاملات میں تفصیل یہ ہو کہ موالات تو کسی حال میں جائز نہیں اور آیت لا تتخذوا الیہم و النصارى اولیاء بعضہم اولیاء بعض۔ ومن یترحمہم منکم فاندہم اور آیت لا تتخذوا عدداً و عدداً کم ان لیاءعین یہی مراد ہے اور مداراۃ میں حالتوں میں درست ہو۔ ایک دفع ضرر کے واسطے۔ دوسرے اس کا فری مصلحت دینی یعنی توقع ہدایت کے واسطے تیسرے اکرام ضیف کے لیے اور اپنی مصلحت و منفعت مال یا جاہ کے لیے درست نہیں اور با شخص جس کا ضرر دینی کا

الروایات فی لیاب النقول اخرج ابن جریر عن طریق سعید وعمرته عن ابن عباس قال
كان الحجاج بن عمرو حلفا لعبد بن الاشرف بن ابی الحقیق قیس بن زید قد بطخا بنصر
من الانصار لیفتنهم عن ونبهم فقال رفاعة بن المنذر وعبد الله بن جبر وسعد بن جبر
لادلك النصار اجنبوا هؤلاء النفر من یهود واحذر امایطتهم الا یفتنكم عن انیکم فایوا
فانزل الله فیهم لایخذ المؤمنون الی قوله والله علی کل شیء قدیر ۱۲

الاشهاد قال ابو اسعود اصل ثقافة وقية ابدلت الواو تاء فتحة وثبتت الياء الفا ١٢
القطعة في نفع المعاني وعد قوم من هذا الباب مدارة الكفار والفسقة والظلمة والالامة الكلام
لهم ولتقسم في وجوبهم والانبساط معهم واعطاءهم الكفا اذا هم قطع لسانهم وصيانة العرض عنهم ولا يجبر
وكذلك من باب المولات انتهى عنها علي بن ابي سنان واما شرحه ثم سرد روايات واحاديث الى ان قال لكن
لا ينبغي المدارة الى حيث يجدش الدين وتتركب المنكر وتفسد الظنون اهـ

قُلْ إِن تَحِبُّوا مَا فِي صُدُورِكُمْ أُوتِيبُوا بِهِ وَلَئِنْ رَأَيْتُم مِّنَ السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمِنَ النَّاسِ

كُلُّ شَيْءٍ قَدِيرٌ يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَانَتْ مِنْ حَتَّى تَخْضُرَ آيَةً وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا

وَبَيْنَهُ أَمَدًا لَّيُسِّرَ اللَّهُ رُكُوعَهُمْ لَعِبَ الْبَعَادَةِ وَاللَّهُ رَعُوفٌ بِالْعِبَادَةِ

یہی خوف ہو تو بدھو اور یہی اختیار اور حرام ہو گا اس مقام کی آیت میں ہی دفع ضرر کی حالت کو سننے کیا ہو اور مراد اس سے مدارا ہے جو صورت ناموالات میں اور اہل کر کے موالات کو مستثنیٰ ہے قرار دیا گیا اور آیت بالا میں چونکہ موالات حقیقیہ مراد ہی لہذا استثناء نہیں کیا گیا اور وقوع ہوا ہے اس لیے مدارا کرنا سب سے عیس کی آیت فانت لا تقدر علیٰ من ذکر ہے اور ضیف ہو نیکی وجہ سے مدارات کرنا اس حدیث میں ہی جبین ہی نفیق کو آپ صید میں ٹھہرا تھا اور تو شکست تقدیم کافر کی مومن پر ہی اور اپنی مصلحت مالی یا جاہی کے لیے اسکی ممانعت آیت ایستغنون عندم العزۃ میں مذکور ہے اور واساۃ کا حکم یہ ہے کہ اہل حرب کے ساتھ ناجائز ہے اور غیر اہل حرب کے ساتھ جائز سورہ ممتحنہ کی آیت لایہما کم المدا لے قولہ ہم الظالمون میں اسکی تصریح ہے اور اس آیت میں اس واساۃ کو حاکم کوئی سے تعبیر کیا گیا ہے اور یہی حکم ہے فساق و اہل بدعت کا جلیسا روایات سے ظاہر ہے اور تقاہ کے ترجمہ میں اندیشہ میں قوی کی قید اسلئے لگائی کہ تو ہم کا اعتبار نہیں چنانچہ آیت یقولون نخشی ان یصیبنا دائرۃ میں ہی برائے گاہ ہے پہلے امر کی محبت سے ممانعت آئی ہو وقوع شعبہ بعضوں کو اس آیت میں تفسیر توارفہ شیعہ کے جواز کا شعبہ پہچانا ہی اسکا دفع یہ ہے کہ اس آیت کو اس تفسیر سے اصلا مس نہیں کیونکہ آیت ہذا میں خوف ضرر کے وقت دوستی کے اظہار اور عداوت کے انکشاف کا ذکر ہے اور تفسیر متعارفہ میں کفر کا اظہار اور ایمان کا انکشاف ہوتا ہے اگر کہا جائے کہ اگر ایمان مذکور نہیں تو وہ بھی آیت میں بعنوان کراہ مذکور ہے جواب یہ ہے کہ تفسیر متعارفہ اور کراہ میں بھی دو فرق ہیں اول کراہ صریح دفع ضرر کے خوف سے ہے اور تفسیر مذکورہ جلیست کے لیے بھی دوسرے کراہ میں اس ضرر کا شدید اور خوف کا قوی ہونا ضروری اور تفسیر میں ضرر کا ضیف اور خوف کا درجہ وہم میں ہونا کافی ہے پس تفسیر اصطلاحی کو قرآن سے کچھ مس ہوا اور کوئی شخص اصطلاح بدل کر لفظ تقاہ سے اخذ کر کے اجازت کی صورت کو تفسیر کہنے لگے تو اس میں مناقشہ نہیں لیکن اسکو مفید نہیں رہیگا اور یہی آیت میں کفار کے ساتھ دوستی کرنے کی ممانعت فرمائی تھی آگے اس ہی کے عام ہونے کو ارشاد فرماتے ہیں کہ نہ بلا ضرورت ظاہر ان سے دوستی جائز ہے اور نہ باطنی اسلادستی جائز ہے اور اس مضمون کو البے عام عنوان سے ارشاد فرمایا ہے جس سے مسیحی صبی ظاہرہ و باطنیہ سے تحریر ہو جاوے لہذا ہم نے یہی موالات کفار قُلْ إِن تَحِبُّوا مَا فِي صُدُورِكُمْ أُوتِيبُوا بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ وَاللَّهُ يَخْتَارُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ خَبِيرٌ (۵۰) آپ (ان سے) فرمادے کہ اگر تم (دل ہی دل میں) پوشیدہ رکھو گے اپنا ما فی الضمیر یا اسکو (زبان و عداوت سے) ظاہر کرو گے اسلئے اسکو (ہر حال میں) جانتے ہیں اور (اسی کی کیا تخصیص ہے) وہ تو سب کچھ جانتے ہیں جو کچھ کہیں آسمانوں میں ہو اور جو کچھ زمین میں ہو (کوئی چیز ان سے مخفی نہیں) اور (علم کے ساتھ) اسلئے ہر چیز پر قدرت ہی کامل رکھتے ہیں (سو اگر تم کسی امر قبیح کا ارتکاب کرو گے خواہ ظاہر یا باطنی تو وہ تمکو سنر اور دیکھے ہیں) ربط آگے مضمون بالا کی تاکید کے لیے قیاس کا آنا اور آسمین بلا تخصیص کسی عمل کے سب اعمال کا پیش نظر ہونا اور اسوقت عاصیوں کا بچھٹنا نابیان فرماتے ہیں تاکہ یہ مضمون سب سے بڑا ہو کُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ نَّحْضُرُ أَتَىٰ مَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا لَّيُسِّرَ اللَّهُ رُكُوعَهُمْ لَعِبَ الْبَعَادَةِ وَاللَّهُ رَعُوفٌ بِالْعِبَادَةِ (۵۱) اللہ تعالیٰ کی روح العالی کا مد غایۃ الشیء و متبہا و وہب بعہم لے ان الراد بالمد البعد المسافۃ البعدۃ و لعلہ الاظہر الخیو لہ منصب بود کذا قال البیضاوی قولہ و ما عملت من سوء عطف علی ما عملت و تقدیر محض نے انظم عدلہ لاقتصار بقدرتہ ذکرہ فی الاول مما قالہ اکثرہ و کذا فی روح المعانی

مع
ع

قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ

آپ فرمادیجئے کہ اگر تم خدا تعالیٰ سے محبت رکھتے ہو تو تم لوگ میرا اتباع کرو خدا تعالیٰ تم سے محبت کرنے لگے گا اور تمہارے سب گناہوں کو معاف کر دے گا اور تمہاری غلطیاں کو بخشتے ہوگا۔

قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ۝ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ

آپ یہ فرمادیجئے کہ تم اطاعت کیا کرو اللہ تعالیٰ کی اور رسول کی پھر اگر وہ لوگ اعراض کریں سوائے اللہ تعالیٰ کے کافروں سے محبت نہیں کرتے۔ بیشک اللہ تعالیٰ نے منتخب فرمایا ہے

أَدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ ۝ ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ

آدم کو اور نوح کو اور ابراہیم کی اولاد کو اور عمران کی اولاد کو تمام جہان پر بعض ان میں بعضوں کی اولاد ہیں اور اللہ تعالیٰ خوب سنتے دیکھتے ہیں۔

جس روز (ایسا ہوگا) کہ ہر شخص اپنے اچھے کئے ہوئے کاموں کو سامنے لایا ہو یا بُرے کئے ہوئے کاموں کو (بھی پائیگا اُس روز) اس بات کی تمنا کرے گا

کہ کیا خوب ہو تو اس شخص کے اور اُس روز کے درمیان میں دور و دراز کی مسافت (حائل) ہوتی (تاکہ اپنے اعمال بد کا معائنہ نہ کر پاتا) اور اُسے پھر

کر رہا ہوتا ہو کہ خدا تعالیٰ تم کو اپنی ذات (عظیم الشان) سے ڈراتے ہیں اور (پوچھتا ہے) سوچو کہ اللہ تعالیٰ نہایت مہربان ہیں (اپنے بندوں

کے حال) پر (اُس مہربانی سے یوں چاہتے ہیں کہ یہ سزا آخرت سے بچے ہیں اور اپنے کا طریقہ اعمال بد کا ترک کرنا اور ترک کرنا عادتہ بدوں کو ڈرانے کے

ہوتا نہیں ایسے ڈراتے ہیں پس یہ ڈرانا عین شفقت و رحمت ہے) ف جن لوگوں کے نیک اور بد دونوں قسم کے عمل اُس روز پیش ہو گئے انکی

نسبت یوں فرماتا کہ وہ لوگ اُس یوم کے نہ انکی تمنا کرنے کے نہایت بلاغت ہی کہ باوجودیکہ کچھ اعمال ان کے غیر بھی ہوئے مگر انکے ہونے کی ذرا

خوشی ہوگی اعمال بد سے بچ ہوگا تو جس کے پاس شر ہی شر ہو اسکا کیا پوچھنا اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ جسکے اعمال صرف خیر ہوں وہ بھی اس

تمنا میں شریک ہیں ربط اوپر کی آیتوں میں توحید کا جوہر اور کفر کی مذمت مذکور تھی اعتقاد و اتباع رسول قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ

وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ۝ (آپ لوگوں

سے) فرمادیجئے کہ اگر تم (میرے) خدا تعالیٰ سے محبت رکھتے ہو (اور محبت رکھنے کی وجہ سے یہ بھی چاہتے ہو کہ خدا تعالیٰ بھی تم سے محبت کرے) تو تم

لوگ (اس مقصود کے حاصل کرنے کے طریقوں میں) میرا اتباع کرو (کیونکہ میں خاص اسی تعلیم کے لیے مبعوث ہوا ہوں جب ایسا کر گے تو خدا تعالیٰ

تم سے محبت کرنے لگے گا اور تمہارے سب گناہوں کو معاف کر دے گا) (کیونکہ میں اس معافی کا طریقہ بھی تعلیم کرتا ہوں اُس پر عمل کرنے سے لامحالہ

حسب وعدہ گناہ معاف ہو جائیں گے مثلاً ذنوب محضہ سے توبہ کر لینا حقوق فائتہ الیہ کا قصداً کر لینا حقوق العباد کا ادا کر دینا یا ابراہیم کر لینا)

اور اللہ تعالیٰ بڑے معاف کرنے والے بڑے عنایت فرمانے والے ہیں (اور) آپ یہ (بھی) فرمادیجئے کہ تم اطاعت کیا کرو اللہ تعالیٰ کی (کہ اس مقصود

تو ہی ہے) اور (اطاعت کیا کرو) رسول کی (یعنی میری اطاعت اس حیثیت سے کہ ضروری ہے کہ میں اللہ کا فرستادہ ہوں میری معرفت

اپنی اطاعت کے طریقے بتلائے ہیں) پھر (اس پر بھی) اگر وہ لوگ (آپ کی اطاعت سے کہ ادنیٰ اسکا اعتقاد و رسالت) اعراض کریں سو (وہ لوگ

سن رکھیں کہ) اللہ تعالیٰ کافروں سے محبت نہیں کرتے (اور وہ اس صورت میں یہ لوگ کافر ہونگے سوائے دعویٰ محبت کرنا یا ہوس محبوبیت

رکھنا محض بادیمائی ہے) ربط بعض معاندین کو باوجود وضوح دلائل عقلیہ و نقلیہ کے مسئلہ رسالت میں استبعاد و استنکار تھا اس لیے آیات

آئندہ میں اس مسئلہ کی تائید کے لیے تاکہ ان نظائر سے وہ استبعاد دفع ہو جائے اولاً چند مشہور انبیاء علیہم السلام کا اجماعاً انتخاب و مقبول ہونا حضرت

عیسیٰ علیہ السلام اور حضرت مریم علیہ السلام و حضرت یحییٰ علیہ السلام کا یہ قدر مفصل قصہ ارشاد فرماتے ہیں و ترجمہ بعض ان حضرات کی قرب زمانہ نبوی

اصطفا بعض انبیاء علیہم السلام ۝ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ۝ (آپ لوگوں سے) فرمادیجئے کہ اگر تم (میرے) خدا تعالیٰ سے محبت رکھتے ہو (اور محبت رکھنے کی وجہ سے یہ بھی چاہتے ہو کہ خدا تعالیٰ بھی تم سے محبت کرے) تو تم

الروایات فی باب المنزل اخرج ابن المنذر عن الحسن قال قال انما قال من الامم علی
عہد نبینا و اللہ یا محمدنا نختب ربنا فانزل اللہ قل ان کتم تجہون اللہ فاتبوننی
الاۃ ۱۲

المعانی ذہبیہ قال البیضاوی الذریۃ الولد یقع علی الواحد و یجمع نعلیۃ من الذر و نعلۃ
من الذر و ابدلت تمیزتیا و شتم قلبت الواو و اوست ۱۲
الشیخ - قوله ذریۃ الخ قال البیضاوی حال او بدل من اللین او منها و نوح ۱۲

وَأَنِّي سَمِعْتُكُمْ مَرَّةً وَآخِرَ أُعِذُّ هَآبِكَ وَذُرِّيَّتَهُمَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ

اور میں نے اس لڑکی کا نام مرحم رکھا اور میں اسکو اور اسکی اولاد کو آپ کی پناہ میں دینا بہت ہی شیطان مردود سے پس انکو انکے رب نے بوجہ حسن قبولی

حَسَنٌ وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا ثُمَّ دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا

فرمالیسا اور عمدہ طور پر انکو نشوونما دیا اور زر کر یا کو انکا سرپرست بنایا جب کسی زر کر یا نے پاس عمدہ مکان میں تشریف لائے تو انکے پاس کچھ کھانے پینے کی

رَزَقَكَ قَالَ يَرْيَعُنِي آلُكَ هَذَا مَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝

یوں فراموش نہ کیا کہ اسی پر ہی جین کا تکیہ تھا اور اس لیے کہ ان میں وہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے پاس میں نہیں دیکھتا کہ اللہ تعالیٰ کے پاس ہے اس حقائق رزق عطا فرماتے ہیں۔

وَاِنِّي سَمِعْتُهَا مُرَبِّعَةً وَاِلَى اُغْيَدِهَا يَاكَ وَدُسِرَ بَسْمُهَا مِنْ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴿١٥﴾ پھر چپ (اُن بی بی نے) لڑکی جنہی (حسرت سے) کہنے

لکھیں کہ اے میرے پروردگار میں نے توفہ حمل لڑکی جنی (حق تعالیٰ فرماتے ہیں کہ وہ اپنے خیال سے حسرت کر رہی تھیں) حالانکہ خدا تعالیٰ

[illegible]

یاد رہے کہ بنی اسرائیل کو جو انہوں نے بنی اور (سیحج بنی) اور (کراہ) انہوں نے کہا تھا، ان کوشی سے برا بھلا کہیں (دیکھنا اور بولنا یہ کسی کی)

مصلح ہے کہ اس کے کمالات و برکات عجیب و غریب ہوں گے یہ ارشاد خداوندی بجا و حتمی ہے مگر خدا کے پھر ان بی بی کا قول ہے اور میں

اس طرحی کانامہ مرید رکھا اور زمین اسکو اور اسکی اولاد کو (اگر کبھی) اولاد ہو) آپ کی سیوا (اور حفاظت) میں رہی ہوں شیطان مرود سے نفرت

پہلے چھ دی چھٹوں ہی جیسے علیہ السلام میں آیا کہ یہ ہے کہ وہ اس کے لئے

بچہ حضرت مریم اور حضرت عیسیٰ علیہما السلام کے قتل اور عذوبہ یہ عرصہ ملاقات کے ساتھ محی السیوف ناک شیطان کا سن و فتح ہوا تھا

اسیے اسپین یہ اشکال نہیں کہ شیطان ان کو لادے کہے وقت مس کرتا ہے تو دعا سے پہلے مس کر چکا ہو گا اور صحیحہ جس فکر حضرت مریم اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام

عليه السلام کی اسوجہ سے کہ ان فی کرم و عاقبتہم شاقیند اگرچہ اسلئے احانت دعا کہ تضرعاً ظاہر فرماو مالکیر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ او را ثقیب

سید عالم کی ایسی عظیم شہادتیں ہیں کہ ان سے ہرگز نہ ہٹیں گی۔

عظیم السلام کو جی سیطان نس کرتا ہو۔ اور جس نے سب لیا ہے کہ السیطان کو ایسی قدرت ہو تو سب کو ہاں (دے) جواب یہ ہے کہ جی قدرت دی ہے

ہو اس سے زیادہ نہیں ہے نیز مالک کے مہمان بھی ہیں۔ اور سرگرمی کے عابدہ نام رکھنے کی تصریح میں یہ اشارہ ہے کہ میں اپنی نذر ختمے الامکان قائم ہو

اس لڑکی کو بچہ مسیح کے لئے فارغ کروں گی اگر خدا تمکے اے نہیں تو عبادت کے لئے سہم والد علم فقہائے ربہا نقیول حسن و انیسہا

حَسْبُكَ اللَّهُ

بیا با حسنا و اهلها در بیابان آمد داخل عیلم با دریا ایضا اب و جبهه عید ها در قاعه قال پیریم ای لب که از طاعت فالت هو

مَنْ عِنْدَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٣٦﴾ غرض حضرت مریم علیہا السلام کی والدہ ان کو لے کر مسجد بیت المقدس میں پہنچیں

اور وہ ان کے مجاورین و عابدین سے کہ ان میں حضرت زکریا علیہ السلام بھی تھے حاکم کہہ گا کہ اس لڑکی کو میں نے خاص خدا کے لیے مانا ہے اس لیے میں نے

اپنے ماسر پر نہر کے سر پہ اس کے اذنیوں پر آگ لگ کر رکھے سوچنا حضورؐ کے اور اس صبیحہ کے امام تھے اور حالت حجاز میں ان کی وفات ہو چکی تھی۔

پہلے پانچ روپے کی نو سو سو روپے ہیں آپ کو تیرپے سو روپے سرکاری میں لایا جاتا ہے اور پانچ روپے کی نو سو سو روپے ہیں

ورنہ سب زیادہ سچی ان کے لیے وہ تھے بوجہ باپ ہونے کے بھی اور بوجہ امام ہونے کے بھی اس لیے جس ان کے لیے اور پائے کی خواہش

رکھتا تھا چنانچہ حضرت زکریا علیہ السلام نے اپنی ترجیح کی یہ وجہ بیان فرمائی کہ میرے کھڑن انجی غالمہ بین اور غالمہ نمبر لہ مان کے ہوتی ہے اس لیے

یوں مانا کہ یہ ایک نئے ہیرو کی شہینہ نگاروں کی اس شہینہ پر خدو و خفاک ہوئی۔ آخر قلعہ سرائی کو قہر مانا اور صورت قلعہ کی بھی عجیب و غریب حالت عیاں ہوئی۔

جہاں کہیں کسی کی زبان سے سنا پڑے اس کا میں انکار کرتا ہوں۔

۱۵۰ ۱۴۹ ۱۴۸ ۱۴۷ ۱۴۶ ۱۴۵ ۱۴۴ ۱۴۳ ۱۴۲ ۱۴۱ ۱۴۰ ۱۳۹ ۱۳۸ ۱۳۷ ۱۳۶ ۱۳۵ ۱۳۴ ۱۳۳ ۱۳۲ ۱۳۱ ۱۳۰ ۱۲۹ ۱۲۸ ۱۲۷ ۱۲۶ ۱۲۵ ۱۲۴ ۱۲۳ ۱۲۲ ۱۲۱ ۱۲۰ ۱۱۹ ۱۱۸ ۱۱۷ ۱۱۶ ۱۱۵ ۱۱۴ ۱۱۳ ۱۱۲ ۱۱۱ ۱۱۰ ۱۰۹ ۱۰۸ ۱۰۷ ۱۰۶ ۱۰۵ ۱۰۴ ۱۰۳ ۱۰۲ ۱۰۱ ۱۰۰ ۹۹ ۹۸ ۹۷ ۹۶ ۹۵ ۹۴ ۹۳ ۹۲ ۹۱ ۹۰ ۸۹ ۸۸ ۸۷ ۸۶ ۸۵ ۸۴ ۸۳ ۸۲ ۸۱ ۸۰ ۷۹ ۷۸ ۷۷ ۷۶ ۷۵ ۷۴ ۷۳ ۷۲ ۷۱ ۷۰ ۶۹ ۶۸ ۶۷ ۶۶ ۶۵ ۶۴ ۶۳ ۶۲ ۶۱ ۶۰ ۵۹ ۵۸ ۵۷ ۵۶ ۵۵ ۵۴ ۵۳ ۵۲ ۵۱ ۵۰ ۴۹ ۴۸ ۴۷ ۴۶ ۴۵ ۴۴ ۴۳ ۴۲ ۴۱ ۴۰ ۳۹ ۳۸ ۳۷ ۳۶ ۳۵ ۳۴ ۳۳ ۳۲ ۳۱ ۳۰ ۲۹ ۲۸ ۲۷ ۲۶ ۲۵ ۲۴ ۲۳ ۲۲ ۲۱ ۲۰ ۱۹ ۱۸ ۱۷ ۱۶ ۱۵ ۱۴ ۱۳ ۱۲ ۱۱ ۱۰ ۹ ۸ ۷ ۶ ۵ ۴ ۳ ۲ ۱

الكتاب الحراب اشرف المواضع لتنافس الناس عليه وهو مهم كان من روح المعاني

والمراد الغرفة فلا يتكلم مع الهوا وعلها بالعق مجاز ووصوله من المحفوظات فاعلم ١٣

التحفة فوله يقين لاجمعين في روح المعاني البيا وستهاني كتبت بالعلم والقبول اقبل به اشي

بالتمسك به لكون ايمها قدمات واعمالها حل فتقدم المسند اليه الخفيين يعني التسمية

من ثم ترجع القولي وجب انما مصدر على غير لفظ الفعل المذكور وقيل التقدير فعبث بها ما ذكره
بشيء لا يشترك في فيها الوها ١٢

ان الله يهديك الحق ليتم نعمته عليك من كل شئ وهو الاول اومن كلامه تعالى كذا في روح المعاني

هَذَا لَكَ دَعَاكَ رَبُّكَ يَا رَبُّكَ قَالَ رَبُّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ

اس موقع پر دعا کی ذکر کیا ہے میرے رب عنایت کیجیے مجھ کو خاص اپنے پاس سے کوئی اچھی اولاد ہے شک آپ بہت سننے والے ہیں دعا کرتے

ٹھہری جسکا بیان آئے آدھکا اس میں بھی حضرت زکریا علیہ السلام کا سیاق ہونے چنانچہ اونکو وہ مل گئیں اور انہوں نے بنا بر بعض روایات ایک انا کو رکھ دو سال و دوہ پلویا اور بعض روایات میں دوہ پینے کی آنکو حاجت نہیں ہوئی غرض وہ خود بیٹھنے اٹھنے لگے لیکن آنکو مسجد کے ستون ایک عمدہ مکان میں لاکر رکھا جب جاتے باہر سے فضل لگا جاتے اگر کھول لیتے اسی قصہ کا مختصر آگے مذکور ہے یعنی پس ان (مریم علیہا السلام) کو انکے رب نے بچہ جن قبول فرمایا اور عمدہ طور پر آنکو نشوونما دیا اور (حضرت) زکریا (علیہ السلام) ان کے پاس (اسی) عمدہ مکان میں (جس میں آنکو رکھا تھا) تشریف لاتے تو انکے پاس کچھ کھانے پینے کی چیزیں پاتے (اور) یوں فرماتے کہ اے مریم یہ چیزیں تمہارے واسطے کہاں سے آئیں وہ کہتیں کہ اللہ تعالیٰ کے پاس (جو خزانہ غیب ہے) اس میں سے آئیں بے شک اللہ تعالیٰ جسکو چاہتے ہیں بے استحقاق رزق عطا فرماتے ہیں (جیسا اس موقع پر محض فضل سے بے مشقت عطا فرمایا) و یہ جو فرمایا کہ خدا تعالیٰ نے ان کو قبول کر لیا اسکی ظاہری علامت یہ تھی کہ اس قرعہ عجیبہ میں جو بطور مجوزہ تھا حضرت زکریا علیہ السلام غالب آئے جس سے معلوم ہوا کہ حق تعالیٰ کی مرضی تھی کہ یہ انکے پاس رہیں اور بچہ اسی بنا پر قبول کی نسبت اور نیز حضرت زکریا علیہ السلام کو کنیل بنانے کی نسبت اپنی طرف فرمائی اور یہ جو فرمایا کہ عمدہ طور پر آنکو نشوونما دیا اسکے دو معنی ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ ابتدا سے عبادت و طاعت میں مشغول رکھا۔ دوسرے یہ کہ اوز بچوں کی معمولی نشوونما سے انکا ظاہری نشوونما زائد تھا اور حضرت زکریا علیہ السلام جو ان سے پوچھتے تھے کہ یہ کہاں سے آیا تو جواب اسکی یہ تھی کہ بچہ ان کے اُس مکان میں کوئی آنہ سکتا تھا خود فضل لگا جاتے اور خود آکر کہولتے دوسرے وہ چیزیں بھی نے فضل میوے ہوتے تھے اسلئے تعجب ہوتا تھا سورہ رزق محض عالم غیب سے آتا تھا اور یہ قصہ کرامت تھی حضرت مریم علیہا السلام کی جسکا ثابت ہونا اولیاء اللہ کے لیے مذہب ہے اہل سنت و الجماعہ کا اور ان اللہ رزق کا مضمون ممکن ہے کہ حضرت مریم علیہا السلام ہی کا قول ہو اور ممکن ہے کہ نقل قصہ کے بعد خود حق تعالیٰ کا ارشاد ہو۔ قصہ دعائی زکریا علیہ السلام هَذَا لَكَ دَعَاكَ رَبُّكَ قَالَ رَبُّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ ۝

اس موقع پر دعا کی (حضرت) زکریا (علیہ السلام) نے اپنے رب سے عرض کیا کہ اے میرے رب عنایت کیجیے مجھ کو خاص اپنے پاس سے کوئی اچھی اولاد ہے شک آپ بہت سننے والے ہیں دعا کرتے ہیں اس موقع کا مطلب یہ ہے کہ جب زکریا علیہ السلام نے فضل میوے گتے ہوئے دیکھے تو سمجھے کہ گو میں اور میری بی بی اسباب عادیہ کے اعتبار سے قابل توالد کے نہیں رہے جیسا اگلی ہی آیت میں ہے و قد بلغن الکبر و اهلن الحاق لیکن ان میوے کی طرح کہ خلاف عادت آتے ہیں اگر میری بھی خلاف عادت اولاد ہو جاوے تو تعجب نہیں اور گو قدرت خداوندی کے پہلے سے بھی معتقد تھے کیونکہ کثرت تھے اور عتقاد حقہ لو انہ نبوت سے ہیں لیکن خلاف عادت ہونے کی وجہ سے درخواست کی جرأت نہ کرتے تھے اب چونکہ میوے کے واقعہ کو تکرر مشاہدہ کرنے سے اس خاص وقت میں ایک گونہ عادت معلوم ہوئی جس سے مانع سوال کا قیض ہو گیا اس لیے درخواست پیش کی اور اچھی کا مطلب یہ ہے کہ بابرکت ہو اور نیک کردار ہو۔ اور حضرت زکریا علیہ السلام کی دعا چنانچہ طلبہ مختلف مضامین سے منقول ہے سو ممکن ہے کہ اس وعاین سب مضامین ہوں حسب مناسبت مقام کہیں کوئی نقل کر دیا کہیں کوئی

تفہات الزمر

اقولہ نیک بنابین

ات والرایان فی

المعانی و سبب

ما عدلہ بکل و رزق

بارانظر عن ابن عبا

ایتہ ۱۲ قولہ

لکھا جاتے نقلہ

المعانی بروایت ابن

عن الزمر ۱۲

مخاص لان فی رزق

ان من زیادۃ القرب

من فی عند ۱۲

ہ فی من مطلب

ما اور وہ فی موج

بنابین ابن عسا

من غوہ ۱۲ قولہ

لما یدل علیہ قولہ

کلمہ ۱۲

الاعمال المستعین و شرت ایضاً لے کونہ للبعد فافهم۔ قولہ ذریۃ طیبۃ الذریۃ فی المشہود

المسل تقع علی الواحد و الجمع و الذکر و الانثی و التانیث و التذکیر تارة یجئان علی اللفظ و تارة

علی المعنی و ہذا فی اسماء الاجناس ۱۲

اللفظ است قولہ هَذَا لَكَ دَعَاكَ رَبُّكَ قَالَ رَبُّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ

رکنا فی ذلک) و انکانت للمطاب امی فی ذلک مکان حیث ہو قاعدہ عنہ مریم فی الحوائ

و جزان سیا و ہا الزمان مجازاً اھ قلت و اما ترجمتی لغوی اس موقع پر رعیت

وَاذْكُرْ اَللّٰهُ اَصْحٰفَكَ وَطَهَّرَكَ وَاصْطَفٰكَ عَلٰى نِسَاءِ الْعٰلَمِيْنَ ۝ يٰمُرِّيْكَ

اور جبکہ فرشتوں نے کہا کہ اسے مرمم بلا شک اندھا دانی نے تمہارے لیے منتخب فرمایا اور پاک بنایا ہے اور تمام جہان بھیجی بیبیوں کے مقابلہ میں منتخب فرمایا ہے۔ اسے مرمم

اَفْتٰی لِرَبِّکَ وَاسْتَجٰی وَاذْكُرْ اَللّٰهُ اَصْحٰفَكَ وَطَهَّرَكَ وَاصْطَفٰكَ عَلٰى نِسَاءِ الْعٰلَمِيْنَ ۝

اطاعت کرتی رہو اپنی پروردگار کی اور سجدہ کیا کرو اور رکوع کیا کرو ان لوگوں کے ساتھ جو رکوع کرتے ہیں

یہ جہت کے قابل نہیں ہے اور اس لیے اسے (جواب میں) ارشاد فرمایا کہ اسی حالت میں لوگوں کو جاوید کیا کہ اللہ تعالیٰ جو کچھ ارادہ کریں کر دیتے ہیں اور جو کچھ
 عرض کیا کہ اسے پروردگار (تو پھر) میرے واسطے کوئی نشانی مقرر کر دیجیے (جس سے مجھ کو معلوم ہو جاوے کہ اب اس عمل پر کیا اللہ تعالیٰ نے فرمایا
 کہ تمہاری نشانی یہی ہے کہ تم لوگوں سے تین روز تک باقی نہ کر سکو گے پھر (ان کے بعد) دوسرے (جس سے تمہاری نشانی ہو جائے کہ اب تمہاری
 امید ہے) اور (اس زمانہ میں جب آپ یوں سے گفتگو کرنے پر قدرت نہ رہے) اور اللہ تعالیٰ قادر ہوگا کہ سو اپنے رب کو (دل سے بھیجی) بلکہ فرمایا کہ پھر (اور
 (زبان سے بھی) تسبیح (تلاوت) کیجیوں (یعنی بھی اور صبح کو بھی) کہ اس کی قدرت رہے گی) (ف) باوجودیکہ قدرت خداوندی کے مقتدر ہی تھے اور
 کما کر مشاہدہ بھی کر چکے تھے اور خود ہی دروہت کی تھی اور اجابت کا علم بھی ہو گیا تھا پھر اس کہنے کے کیا معنی کہ اس طرح لڑکا ہو گا بات یہ کہ یہ نہ
 بطور استہزاء کے نہیں تاکہ شہد کی گنجائش ہو تاکہ مقصود کیفیت دریافت کرنا ہے کہ آیا یہ دونوں سیان بی بی کی جو حالت موجودہ ہے کہ دونوں خوب
 بڑے ہیں یہی حالت یہی حال ہے یا کچھ میں تبدیل ہو گیا ہے یا نہیں اور یہ کہ انہیں پورے ہی رہے گے پھر اولاد ہو گی اب اس میں کوئی اشکال نہ ہو اور
 یہ جو فرمایا کہ لڑکا کیسے ہو گا لڑکا ہونا مجھے نام سے معلوم ہو گیا۔ اور نشانی کی جو درخواست کی اس کی وجہ یہ ہے کہ خوشی جلدی ہو جاوے دوسرے پہلے ہی
 شکر میں مشغول ہوں اور یہ نشانی جو مقرر کی گئی کہ آویسوں کے ساتھ کلام کرنے کی قدرت نہ رہے گی اس میں لطافت یہ ہے کہ نشانی کی جو درخواست ہو تاکہ مقصود
 کہ اسے شکر کریں نشانی ایسی تجویز کی گئی کہ بجز اس مقصود کے دوسرے کام ہی کے نہیں گئے سونشانی کی نشانی ہو گئی اور مقصود کا مقصود بدرجہ
 حاصل ہو گیا یہ عدم کلام طراری تھا اور نشانی بننے کی صلاحیت ہی میں واضح ہے بخلاف عدم کلام اختیاری کے کہ اس کا نشان بننا ممکن نہ ہو
 جس کے ترکاب کی کوئی ضرورت نہیں پھر اس کی کوئی دلیل بھی نہیں اور بعضی آیتوں میں تین رات آیا ہے اور تین رات میں پس دونوں تین تین
 ہیں اور اگر ان ایام میں وہ خود ہی ذکر و تسبیح میں مشغول رہتے کیونکہ مقصود نشان پوچھنے سے ہی تھا لیکن اظہار شان ذکر کے لیے اور ان کے مقصود
 کے اظہار استعسان کے لیے حق تعالیٰ نے بھی اس کا ذکر فرمایا۔ اور صبح شام سے یا تو گناہ جمع اوقات سے ہی یا صرف دن دن مراد ہی پس شب کو
 بوجہ وقت خواب ہونے کے تمام شب ذکر کا امر نہیں ہو گا لیکن اور سے قصہ حضرت مریم علیہا السلام کا چلا آتا ہے درسیان میں بوجہ مناسبت سے
 قصہ حضرت زکریا علیہ السلام کا آیا تھا آگے پھر حضرت مریم علیہا السلام کا قصہ پورا فرماتے ہیں انما قصہ حضرت مریم علیہا السلام وَاذْكُرْ اَللّٰهُ
 اَصْحٰفَكَ وَطَهَّرَكَ وَاصْطَفٰكَ عَلٰى نِسَاءِ الْعٰلَمِيْنَ ۝ یٰمُرِّيْكَ اَفْتٰی لِرَبِّکَ وَاسْتَجٰی وَاذْكُرْ اَللّٰهُ اَصْحٰفَكَ وَطَهَّرَكَ وَاصْطَفٰكَ عَلٰى نِسَاءِ الْعٰلَمِيْنَ ۝
 مع الرّٰکعین ۝ اور (وہ وقت بھی یاد کرنے کے قابل ہے) جبکہ فرشتوں نے (حضرت مریم علیہا السلام سے) کہا اسے مرمم بلا شک اندھا دانی نے تمہارے لیے منتخب
 فرمایا (یعنی مقبول) فرمایا اور (تمام پسندیدہ افعال و اخلاق سے) پاک بنایا ہے اور (مقبول فرمایا) پھر ایک دو غور تو نے اعتبار سے نہیں بلکہ اس
 زمانہ کی تمام جہان بھیجی بیبیوں کے مقابلہ میں منتخب فرمایا ہے (اور فرشتوں نے یہ بھی کہا کہ) اسی مرمم اطاعت کرتی رہو اپنے پروردگار کی اور سجدہ (یعنی نماز
 اور) کیا کرو اور (نماز میں) رکوع (بھی) کیا کرو ان لوگوں کے ساتھ جو رکوع کرنا لے ہیں (ف) بعض فرشتے نے نقل کیا ہے کہ بعض یہود نے نماز میں رکوع
 چھوڑ دیا تھا جسے ہم میں بعض قوم چھوڑتے ہیں اور بعض رکوع کرتے تھے اس لیے حکم فرمایا کہ نماز کے طریقہ میں ان لوگوں کے ساتھ رہنا جو رکوع ہی کیا کرتے ہیں
 پس مقصود اہتمام رکوع کا میں کہتا ہوں کہ اگر یہ منقول کیے نزدیک ثابت ہو تو عہدہ وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ فرائض صلوات میں قیام و سجود کی ہیئت میں
 عادتہ فعل کم ہو سکتا ہے بخلاف رکوع کے کہ اس کی ہیئت میں خلل زیادہ عمل ہو جیسا کہ اگر مشاہدہ ہو کہ رکوع میں لوگ کہ جھکتے ہیں جس سے وہ اوجہ بالی
 الی القیام رہتا ہے اور چونکہ اس ہیئت میں معاینہ کو ایک خاص دخل ہو اس لیے مع الرّٰکعین بڑا ہوا کہ اس طرح سے کامل الرّٰکعین کیا کرتے ہیں وہی سا کرنا

ملحقات ترجمہ
 لا قولہ انہ
 مقصود کیفیت لانے
 روح المعانی از مکتبہ
 لا قولہ دون خوب
 اور یہ کہ انہ اعتراف ہو گیا
 اس نالایزم الاشکال
 فی قولہ کہ لڑکا کیسے ہو گا
 بلکہ اعتراف کان مشافہ
 اللہ تعالیٰ کیف جمیع
 المتناہیان لایسان
 تو لہ تعالیٰ وہ لایحاج
 فائدہ دل ظاہر دل نہ
 عترت و قدر و بی عرو
 ماشہ عثمان و بی عمر
 شان و جون ۱۲
 قولہ اصطلاحی حسا
 لہ تعالیٰ روح المعانی ۱۲
 لا قولہ انہ لڑکا کیسے
 لیکن فی قصہ منابہا
 مطلقا کہ نہ ہو سکتا
 خواہ یہ قولہ
 فائدہ ان لوگوں کے
 بالظہر ظاہر کہ فی قولہ
 واضح الصّٰحّٰہ لایحاج
 سیدہ فلا کیف لہ لایحاج
 علی الجماعہ ۱۲

ذَٰلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُونَ أَفَلَا مَهْمُ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ لَكُمْ

یہ خبریں غیب کی خبریں ہیں ہم انکی وحی بھیجتے ہیں آپ کو اور آپ ان کو کہتے ہیں تو سوچتے ہو تو جو جگہ وہ اپنی فکر لگاتے تھے کہ ان میں سے کون شخص حضرت مر علیہ السلام کی کفالت کرے

وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ
اور آپ ان کے پاس اس وقت موجود تھے جبکہ باہم اختلاف کر رہے تھے۔

دوسری بات قابل تحقیق یہ ہے کہ فرشتوں کا کلام کرنا خاص نبوت سے نہیں جیسا صحیح مسلم بن حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہما فرشتوں کا کلام کرنا مردی ہے نبوت کا خاصہ وہ کلام ہو کہ ایسے شخص سے کیا جاوے جو امور بالتسلیم ہو گو اس کا کلام خاص کی تبلیغ کا امر ہو اور لفظ ناس سے جو کہ خاص ہی بالغ کے ساتھ ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ یہ کہنا فرشتوں کا حضرت مر علیہ السلام کے جوان ہونے کے بعد تھا اور اس بنا پر اطفال کے طور لائے کی یہ توضیح بھی ہو سکتی ہے کہ پہلا اطفال ہیں کا یہ مثلاً انکا انداز میں مقبول ہونا انکی کرامت کے فصل سے دیکھنے کے میں ظاہر ہوتا وغیرہ وغیرہ اور اطفال ثانی جو انی کا جو میں فرشتوں کا کلام کرنا اور بے شائبہ کے بچہ پیدا ہونے کی کرامت پھر ان بچہ ہی کی زبان سے انکی ہر بات ثابت ہونے کی کرامت وغیرہ وغیرہ لہذا اگر آپ اور ان کے حضرت زکریا علیہ السلام اور حضرت مر علیہ السلام دونوں کے قصے کو دیکھ کر دیکھیں اور جو کہ واقعہ انصاف کی اس طرح ضرور دیکھیں کہ کسی سے سنا ہو نہ خود دیکھا ہو نہ کسی کتاب میں پڑھا ہو جیسے منور صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں نبی خوارق عادت سے جو ان کے دلیل ہی نبوت کی اس لیے انکی آیت میں انکی نبوت پر ان کے امور کے احباب سے ہند لائی فرماتے ہیں اسناد لالی انقصہ ہا کی مذکورہ پر نبوت صحیح ہے اس لیے اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اعتبار سے جو اس کے کہ آپ کے پاس کوئی دوسرے لے نہ تھا کہ ان کے خاتمہ سے (۱۷) یہ قصے (جو اور مذکور ہیں) جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اعتبار سے جو اس کے کہ آپ کے پاس کوئی دوسرے ظاہری اس کے علاوہ نہ تھا بوجہ غیب کی خبروں کے میں ہم انکی وحی بھیجتے ہیں آپ کے پاس (اس کے ذریعہ سے آپ یہ خبریں معلوم کر کے انکی بتائے ہیں) اور ظاہر ہے کہ جو انکی حضرت مر علیہ السلام کے رکشہ میں اختلاف کر رہے تھے جن کا فیصلہ ان میں سے فرعہ پر قرار پایا تھا (آپ ان کے کہ ان کے پاس اس وقت موجود تھے جبکہ وہ فرعہ کے طور پر) اپنے اپنے قلموں کو (بانی میں) دالتے تھے (اور حضرت مر علیہ السلام کی قرار پائی تھی کہ جب کلام بانی کی حرکت کے خلاف الٹا بجا ہے وہ مستحق سمجھا جاوے سو فرعہ سے فرخ اس امر کا طے کرنا تھا) کہ ان میں سے کون شخص حضرت مر علیہ السلام کی کفالت کرے (پیش کی) کر دے (پس آپ اس وقت موجود تھے) اور نہ آپ ان کے پاس اس وقت موجود تھے جبکہ وہ لوگ (قبل فرعہ میں مقدمہ میں) باہم اختلاف کر رہے تھے (جبکہ رفع کی ضرورت کے لیے یہ فرعہ قرار پایا اور ان خبروں کے دریافت ہونے کے لیے دوسرے مسائل کا انہو بھی یقیناً معلوم ہو پس ایسی حالتیں یہ جائز انکی نبوت کی دلیل ہیں) اور جو ایک آیت میں کفالت کرنا قرار پایا تھا ان میں اس قصہ فرعہ کی طرف اشارہ تھا جسکی تفصیل بیان کرنا بعد اس آیت کے ترجمہ کے قبل میں کیا گیا تھا اور یہ صورت فرعہ کی خارق عادت تھی جو میں حضرت زکریا علیہ السلام کا سیاق ہونا انکا معجزہ تھا جسے شریعت نے حنفیہ کے مسلک پر فرعہ کا یہ حکم ہے کہ ان تھوڑے کے اسباب شرع میں معلوم و متعین ہیں ان میں فرعہ جائز و واجب خوار ہے مثلاً اس میں مشترک ہیں جسکا نام نکل آوے وہ سب لے لے یا جس بچہ کے شب میں اختلاف ہو اس میں جسکا نام نکل آوے وہی باقی سمجھا جاوے اور جن خوار کے اسباب مفوض الی الہی ہوں ان میں فرعہ جائز ہے مثلاً واسطے کی تقسیم میں فرعہ سے زیر کو شرفی قصہ ویدینا اور غیر کو شرفی قصہ ویدینا کہ بلا فرعہ اتفاق شدہ ہیں یا اتفاق قاضی سے بھی جائز تھا لہذا اوپر کی آیت بطور جملہ مقررہ نہ تھی جو اثبات نبوت کے لیے لائی گئی تھی اس لیے کہ حضرت مر علیہ السلام کا قصہ مذکور ہے جس میں زیادہ مقصود حضرت مر علیہ السلام کا قصہ بیان کرنا ہے

محققان
سہ قوال
اسے قوال
نزدانی
سہ قوال
تقراراً
ع

الحج قال البيضاوي اياهم يكفلي متعلق بحروف دل اليه بلطف الله اي ياتونهم ليعلموا او يقولوا اياهم يكفيل
الابن اخه قوله وما كنت لاني قال البيضاوي المراد تقريره وجا على سبيل

مختار الحجة

فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى مِنْهُمُ الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْخَوَارِجُونَ فَنَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ آمَنَّا بِاللَّهِ وَأَشْهَدُ بِمَا نَدَّيْنَا

مُسْلِمُونَ رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أَنْزَلْتَ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ

فرمانبردارین۔ احوال و خبر ہم ایمان نے تو ان چیزوں پر جو آپ نے نازل فرمائی ہیں اور پیروی اختیار کی ہے رسول کی سو حکامان کو کہ جسے جو تصدیق کرتے ہیں۔

کہ وہ دین میں کھڑا کر آئے ہو اور جو (کھڑے) رہ گئے ہو یہ تو تھا معجزہ ہوا بلاشبہ ان (حجرات مذکورہ) میں (میر و نبی بنو نبی) کا فی یسیر ہر تم کو کہنے کے لیے اگر تم ایمان لانا چاہو اور میں اسطور پر آ یا ہوں کہ تصدیق کرتا ہوں اس کتاب کی جو مجھ سے پہلے (نازل ہوئی) تھی یعنی تورات کی اور ایسے آ یا ہوں کہ تم کو کہنے کے واسطے بعضی ایسی چیزیں طلال کروں جو (شریعت موسیٰ علیہ السلام میں) پھر حرام کر دی گئی تھیں (سو انھی حرمت میری نسبت میں منسوخ ہو گئی) اور (میر) دعویٰ نسخ بلا دلیل نہیں کر سکتا بلکہ میں پہلے ثابت کر چکا ہوں کہ میں تمہارے پاس (نبوت کی) دلیل لیکر آیا ہوں (اور صاحب نبوت کا قول دعویٰ نسخ میں حجت ہے) چاہے یہ کہ (جب میرا نبی ہو نہ لائے) سے ثابت ہو چکا تو میری تعلیم کے موافق (تم لوگ اللہ تعالیٰ کی مخالفت حکم سے ضرور اور دین کے باب میں) میرا کہنا مانو (اور خلاصہ میری دینی تعلیم کا یہ ہے کہ) بیشک اللہ تعالیٰ میری رب ہیں اور میری رب ہیں (یہ تو عمل پر عمل عقیدہ کا) سو تم لوگ اس (رب کی عبادت کرو) یہ عمل ہر تکمیل عمل کا بس یہ رہا رہت (دین کی جبین عقائد و اعمال دونوں کی تکمیل ہو رہی ہے نجات و وصول الی اللہ عزوجل) یہ بندہ کی شکل بنانا تصویر تھا جو اس شریعت میں جائز تھا ہماری شریعت میں اسکا جواز منسوخ ہو گیا اور ابراہیم و اسماعیل کا امکان اگر اسباب طبعیہ و ثابت ہو چکا تو وجہ اعجاز یہ تھی کہ بلا اسباب طبعیہ ابراہیم واقع ہو جاتا تھا حال معاملہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام باقی خود نکلا آخست عیسیٰ بن ماریم الکفر قال من انصارى الى الله قال الخوارجون نحن انصار الله واشهد بما نديننا مسلمون ربنا امنا بما انزلت واتبعنا الرسول فاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ (۵۱) (غرض بشارت مذکورہ کے بعد حضرت عیسیٰ علیہ السلام اسی شان سے پیدا ہوئے اور نبی اسرائیل کے مضمون مذکور کی گفتگو ہوئی اور حجرات ظاہر فرمائے مگر نبی اسرائیل آپ کی نبوت کے منکر رہے) سو جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اُنے انکار دیکھا (اور انکار کے ساتھ درپے ایذا بھی پایا اور اتفاقاً کچھ لوگ اُنکو ایسے ملے جو حواریین کہلاتے تھے) تو ان حواریین سے اپنے فرمایا کوئی ایسے آدمی بھی میں جو (دین حق میں بمقابلہ مخالفین و منکرین کے) میرے مددگار ہو جاوے اور اس کے واسطے (جس سے دعویٰ دین میں مجھ کو کوئی ایذا نہ پہنچاوتے) حواریین بولے کہ ہم ہیں مددگار اللہ کے (دین کے) ہم اللہ تعالیٰ پر (حسب دعوت آپ کے) ایمان لائے اور آپ اس (بات) کے گواہ رہتے کہ ہم (اللہ تعالیٰ کے اور آپ کے) فرمانبردار ہیں (پھر زیادت) اتہام و تشقی کے لیے اللہ تعالیٰ سے مناجات کی کہ) اے میرے رب ہم ایمان لے آئے ان چیزوں (یعنی ان حکامان) پر جو اپنے نازل فرمائے ہیں اور پیروی اختیار کی ہے (ان) رسول کی (سو ہمارا ایمان قبول فرما) یہ حکامان لوگوں کے ساتھ لکھ دیجئے جو مضامین مذکورہ کی تصدیق کرتے ہیں (یعنی متوہن کا لین کے زور میں ہمارا بھی شمار فرمائیے) فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ترجمہ میں جو ہم نے یہ قیظا ہر کر دی ہے (حسب دعوت آپ کے) اس یہ ایمان بہر متضمن ہو گیا ایمان بالرسول کو بھی جسکی مناجات میں تصریح ہو گئی ہے یہ ایمان یہ امر حقیق کے قابل ہے کہ اوپر کی آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نبی اسرائیل کی طرف مبعوث ہوئے ہیں اور اس آیت سے معلوم ہوا کہ حواریین کو بھی دعوت دین کی فرمائی احقر کے نزدیک اسکا حال یہ ہے کہ اگر حواریین بھی نبی اسرائیل میں نہ ہوں تب تو کچھ اشکال ہی نہیں اور اگر نبی اسرائیل میں سے ہوں تو یوں کہا جاسکتا ہے کہ نبی ایمان علیہم السلام کی دعوت عام نہیں تھی

لے قولہ میرا دعویٰ نسخ بلا دلیل نہیں اشارہ ہے ارشاد اولیٰ جنتک یا عیسیٰ قولہ لامل و اشارہ ہے کہ کچھ حواریین الی کون تو فیکم انکار و فاعل تہ اختلاف انفرج فی المؤمنین دلیل النبوة فی الاول دلیل النسخ فی الثاني ۱۱۱۱ قولہ اصل اشارہ الی کون ان ترتب وجوب الاتقاء لاطاعة علی نبوت النبوة ۱۱۱۱ قولہ خلاصہ فاجلہ بیانات بیان نورانیات ۱۱۱۱ قولہ کہلاتے تھے بل الایمان کہ قال ہم انہم کافرا بیضون اب اورید الایمان کا بغیر مصفا و قلوب ہم قولہ ان حواریین نے صفہ کمال بن مریم الحواریین نیکی بقولہ تھے بات طافین اہل کفرت طافہ ہم ہمارا کون غیر حکام کا ہیں نبی اصغت علی حواری بنی اسرائیل ہم ان کو ان کے ارسنا کہیں ان ہذا القول نزل ان فافہم ۱۱۱۱ رفی ترجمہ سول ان رسول البعہ ۱۱۱۱

الکلف فی ترجمہ دلت کان الابلیغ کافی روح المعانی ان محل علی معنی من منصرفی مستنبیاً نصر الی اللہ تعالیٰ کما یقتضیہ حرف الانباء و دون تفہیم کا نہ علیہ السلام طلب ہم ان نصیرہ اللہ تعالیٰ لا یعرض آخرہ مجاہد نصر اللہ تعالیٰ فی نصرہ رسولہ و جوامعہ من بد الطلاق لہام قلت و علی کل نصرة اللہ نصرہ رسول و نصرہ دینیہ کلہا متحدہ فی الحق فالطریق الجواب علی السؤال علی کل تقدیر ۱۱۱۱

١٢٣٤٥٦٧٨٩١٠١١١٢١٣١٤١٥١٦١٧١٨١٩٢٠٢١٢٢٢٣٢٤٢٥٢٦٢٧٢٨٢٩٣٠٣١٣٢٣٣٣٤٣٥٣٦٣٧٣٨٣٩٤٠٤١٤٢٤٣٤٤٤٥٤٦٤٧٤٨٤٩٥٠٥١٥٢٥٣٥٤٥٥٥٦٥٧٥٨٥٩٦٠٦١٦٢٦٣٦٤٦٥٦٦٦٧٦٨٦٩٧٠٧١٧٢٧٣٧٤٧٥٧٦٧٧٧٨٧٩٨٠٨١٨٢٨٣٨٤٨٥٨٦٨٧٨٨٨٩٩٠٩١٩٢٩٣٩٤٩٥٩٦٩٧٩٨٩٩

وَمَكَرُوا مَكَرَ اللَّهِ ۖ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ ۚ إِذْ قَالَ اللَّهُ لِيُحْيِيَكَ إِنِّي مُتَوَقِّيكَ ۖ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ وَمُطَهِّرُكَ مِنْ

اور ان لوگوں کو خفیہ تدبیر کی اور اللہ تعالیٰ سب سے بہتر چیرنے والا ہے اور اللہ تعالیٰ فرمایا اور عیسٰی بن ماری کو کلمات وحیہ والا ہوا اور بن ماری نے اس کو اپنا بیٹا اور ان کو اپنا

الَّذِينَ كَفَرُوا وَاجْعَلِ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ كُفْرَهُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ثُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأَكْمَلُوا سِينَكُمْ

ایک کہنے والا ہون جو منکر زمین اور لوگ تیار کر کے اپنے لئے ہے انکو غالب رکھنے والا ہون ان لوگوں پر جو کہ منکر زمین روز قیامت تک
 پھر مراد یہ ہوگی سب کی دوسری زمین تیار کر دیا ہے جس کے کہنے والا

فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ۝

ان امور میں جن میں تم باہم اختلاف کرتے ہو۔

آنکے زمانہ میں علاوہ اُس قوم کے جنکی طرف اہانت ہوئی ہے باقی اور لوگوں پر بشرطیکہ اُن تک خبر پہنچے ہوں دینیہ بین قوت اور احوال جمیع شرک کی وجہ سے اتباع اُس نبی کا واجب ہونا ہو اور فروع میں تفصیل یہ کہ ان بقایا مانس میں جنکی طرف اور کوئی نبی مبعوث ہوں انہو کو صرف اس خاص نبی کا اتباع واجب ہوتا ہے اور جنکی طرف کوئی نبی مبعوث نہ ہوا ہے اسی نبی عبدیکہ کا اتباع ضروری ہوتا ہے پس حواری میں کیطرف چونکہ کوئی خاص نبی مبعوث نہیں ہوئے اسلئے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا اتباع انہو واجب تھا اسلئے انکو دعوت دین فرمائی اور اس سے علوم نبوت لازم نہیں آیا کیونکہ مراد عموم نبوت سے یہ کہ کس شخص سے کوئی شخص فروع میں ابھی سنتے نہ ہو سو یہ خاص ہے ہمارے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اور اسطرح حضرت نوح علیہ السلام کے زمانہ میں طوفان عام ہونے سے عموم نبوت کا شبہ نہ کرنا چاہیے کیونکہ وہ سنہرے تھی مخالفت کر کے توحید میں جو کہ اصول واجب الاتباع سے یہ پھر بعد تحریر اس مقام کے روح المعانی میں بعض فقرہ نزول ماندہ ایک روایت ملی جبکہ ابو الشیخ نے ابن عباس سے نقل کیا ہے جبکہ مضمون یہ کہ عیسیٰ علیہ السلام نے نبی اسرائیل سے کہا کہ تیس روزی رکھ کر اللہ تعالیٰ سے جو فرج دست کر فیل ہوگی انہوں نے روزے رکھ کر نزول ماندہ کی درخواست کی اور قرآن میں انصوح ہے کہ دعوت کنندہ حواری تھے اس مجموعہ سے معلوم ہوا کہ حواری میں نبی اسرائیل میں سے تھے اب شبہ نہ کر کہ کی بنا ہی منہم ہو گئی بلکہ اور سورہ صف میں فَاَسْتَظْلِمُوْهُمْ مِنْ نَّبِیِّ اِسْرَآئِیْلَ کا انا بعد فال الحواریوں سخن انصار اللہ کے بھی ظاہر اسکا مؤید یہ بیان کر رہا ہے وہ حفاظ حق تعالیٰ و مکرر اذکر اللہ و اللہ خیر المکرین (۱۵) اِذْ قَالَ اللّٰهُ لَیْسَ بَیْ اَبْنِیْ مُتَوَفِّیْکَ وَ رَافِعَکَ اِنِّیْ وَ مَطْهَرُکَ مِنَ الذِّنِّ کَفَرًا وَاَجَلَ الذِّنِّ اَتَّبِعُوْکَ فَوْقَ الذِّنِّ کَفَرًا اِلَیْہِ یَوْمَ الْقِیَمَةِ ثُمَّ اِلَیْ مَرْجِعُکُمْ فَاَحْکُمُوْا بَیْنَکُمْ فِیْہِا کُنْتُمْ فِیْہِ تَخْتَلِفُوْنَ (۱۶) اور اُن لوگوں نے (جو کہ نبی اسرائیل میں سے آئے) مشک نہوت تھے آپ کے اضرار و اہلاک کے لیے خفیہ تدبیر کی (جہاں تک وہ جیل سے آئے) گرفتار کر کے سولی دینے پر آمادہ ہوئے اور اللہ تعالیٰ نے (آپ کے محفوظ رکھنے کے لیے) خفیہ تدبیر فرمائی (جبکی حقیقت کا اُن لوگوں کو پتہ بھی نہ لگا کیونکہ ایک اور شخص کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شکل بنا دیا اور عیسیٰ علیہ السلام کو آسمان پر اٹھا لیا جس سے وہ محفوظ رہے اور وہ ہم مسل سولی دیا گیا اُن لوگوں کو اس تدبیر کا علم تک بھی نہ ہو سکا اور دفع پر تو کیا قدرت ہوتی اور اللہ تعالیٰ سب تدبیریں کر نیوالوں سے اچھے ہیں کیونکہ اور مذکی تدبیریں ضعیف ہوتی ہیں اور کبھی قبیح اور جب موقع بھی ہوتی ہیں اور حق تعالیٰ کی تدبیریں قوی بھی ہوتی ہیں اور ہمیشہ خیر غرض اور ہوا فو حکمت کے ہوتی ہیں اور وہ تدبیر اللہ تعالیٰ نے اسوقت فرمائی جبکہ اللہ تعالیٰ نے (حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو جبکہ وہ گرفتاری کے وقت متروک اور پریشان ہوئے) فرمایا اے عیسیٰ (کوچہ عم کرو) بیشک میں تمکو اپنے وقت موعود پر طبعی موت سے وفات دینے والا ہوں (پس جب تمہارے لیے موت طبعی مقدر ہو تو ظاہر ہے کہ ان دشمنوں کے دشمنوں دار پر جان دینے سے محفوظ رہو گے) اور (نے الحال) میں تمکو اپنے (عالم بالائی) طرف اٹھا لیتا ہوں اور تمکو اُن لوگوں کی تہمت سے پاک کرنے والا ہوں جو تمہارے) منکر ہیں اور جو لوگ تمہارے کہنا

الطحاوی ^{رحمہ اللہ} قوله مکر اللہ فی مروج السحاب فی نقل عن الامام ان المکر الصیال المکر وہ
 الی غیر علی وجہ تخفی فیہ وانہ یجوز صدورہ عنہ تعالیٰ حقیقۃ وقال غیر واحد انہ عبارة
 عن التدریس للحکم رسولیس بمقتض علیہ تعالیٰ ۱۲

الحججہ قولہ اذ قال فی روح الامی ظرف لکرامہ لحدوث کجوقیع ذلک لوقد
 انکر کما فی المثال لم یجراہ قلت واخترت الاولین فی الترجمة لاقصا والمقام
 ذلک ومن شہر جمعت بین الایتین فی الترجمة ۱۲

ماتے والے بن انکو غالب رکھنے والا ہوں ان لوگوں پر جو کہ (نہایت) منکرین روز قیامت تک (گو اسوقت پر منکرین غلبہ اور قدرت رکھتے ہیں) (جب قیامت آجائی اسوقت) میری طرف ہوگی سبکی و پسپی (وہیادیرخ سے) سوین (اسوقت) تم (سب) کے ویران (علی) فیصلہ کرونگا ان امونین جنہیں ہم باہم اختلاف کرتے تھے (کہ تمہارا ان امور کے مقدمہ پر عیسے علیہ السلام کا) اس آیت میں چند دعویٰ مذکور ہیں جو اسوقت عیسیٰ علیہ السلام سے فرمائے گئے۔ ایک وقت موعود پر طبعی وفات دینا جس سے مقصود بشارت دینا تھا حفاظت من الاعداء کا یہ وقت موعود اسوقت آویگا۔ جب قرب قیامت کے زمانہ میں عیسے علیہ السلام آسمان سے زمین پر تشریف لادیں گے جیسا کہ احادیث صحیحہ میں آیا ہے۔ دوسرا وعدہ عالم بالا کی طرف سے الحال اٹھا لینے کا چنانچہ یہ وعدہ مسیح کے ساتھ لیا گیا کہ تمہارے ایمان کی خبر سوره نساء میں دیکھی ہو رفقہ اللہ الیہ اب زندہ آسمان پر ہو چوین اور اگرچہ پہلا وعدہ پہلے پورا ہوا لیکن مذکورہ پہلے کیونکہ پہلے دلیل کے یہ وعدہ دوم کے لیے اور دلیل رفتہ مقدم ہوئی ہو اور چونکہ ترتیب کے لیے موضوع نہیں لہذا اس تقدیم و تاخیر میں کوئی اشکال نہیں تیسرا وعدہ تہمت سے پاک کرنا اسکا ایمان یہ ہوا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور پھر کے سبب یہ الزامات اور افتراءوں کو جو حضرت عیسے علیہ السلام کے ذمہ لگائے گئے تھے منکرین انکی نسبت کو مٹوں کرنا انکو مدعی الوصیت بنانا ان سبب بھارت کروا چنانچہ قرآن مجید میں جا بجا یہ مضامین صراحتہ مذکور ہیں جس سے آپکی نزہت نسب و عقیدہ کی ظاہر ہے چوتھا وعدہ آپ کے متبعین کا آپ کے منکرین پر قیامت تک غالب رہنا یہاں اتباع کو موعود خاص اتباع ہے یعنی اعتقاد نبوت پس مصداق متبعین کے وہ لوگ ہیں جو آپ کی نبوت کے معتقد ہیں سو اس میں نصاریٰ اور اہل اسلام دونوں داخل ہیں گو اسوقت نصاریٰ کا اتنا اتباع خات آہرت کے واسطے اسلئے کافی نہیں کہ ایک دوسرے ضروری جو میں وہ اتباع نہیں کرتے یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانیکے لیے بھی فرما گئے تھے لیکن یہاں اتباع کامل مراد ہی نہیں اور منکرین سے مراد یہود ہیں جو منکر نبوت عیسویہ تھے پس حاصل آیت کا یہ ہوا کہ امت محمدیہ اور نصاریٰ ہمیشہ پیور برحاکم اور غالب رہیں گے چنانچہ طبری یہ وعدہ پورا ہوا اور یہود دلیل و خوار ہوئے اور سلطنت انکی ہر باد ہوئی پھر آج تک جہاں کہیں یہ لوگ ہیں یا تو نصاریٰ کی رعایا ہیں یا اہل اسلام کی اور قیامت کے قریب تک ایسا ہی رہیگا صرف چالیس دن کے لیے جہاں کا جو کہ یہود کا سرگودہ ایک گوند شر و فساد و بھلے کا لیکن اول تو وہ فوراً مٹ جاوے گا پھر کوئی باضا بدھ ان واطندان حکومت نہوگی اور محض ایسی عارضی شورش کو سلطنت نہیں کہہ سکتے اسبطر بعض نے جو مسعودی موصی سے بعض عباسیوں کے زمانہ میں یہود کی کچھ چھوٹی حکومتیں نقل کی ہیں وہ مسلمانوں پر عیسائیوں کی سلطنتوں کی مقابلہ میں اس قابل نہیں کہ اسکا ان دونوں کے مساویا یا انپر غلبہ کہا جاسکے بلکہ اس حالت میں بھی ان دونوں کو غالب اور یہود کو مغلوب ہی کہا جاوے گا جسکا اس آیت میں وعدہ کیا گیا ہے۔ پانچواں وعدہ قیامت کے زمانہ میں مذہبی اختلافات کے فیصلہ فرمائے کے متعلق ہے سو قیامت آوے گی اور واقع ہوگا اور علی کی قبر کا یہ فائدہ ہو کہ دلیل شرعی سے تو فیصلہ یہاں ہی ہو گیا ہے چنانچہ یہود کہتے تھے کہ عیسے علیہ السلام مصلوب ہو کر دفن ہوئے اور زندہ نہیں ہوئے اور عیسائی کہتے تھے کہ یہود مصلوب دفن کے زندہ ہو کر آسمان پر گئے قرآن مجید نے اس قول باطلہ و ماصلوبہ سے دونوں کی نفی فرمادی اور انکے منشا و اشتباہ و گمان کو ختم کر دیا۔ اگر کوئی منکر مدعی تواثر کا ہو تو جواب صاف ظاہر ہے کہ وہ ان موافقین خوف کے مارے مجمع تھے نہیں صرف مخالف ہیوی تھے سو اولادہ قلیل جو تواثر کے لئے کافی نہیں تھانیا صرف انکی سے کہ ایک شخص انکا ہم شکل بنا دیا گیا انکو خود اشتباہ ہو گیا اور قبول بعض علماء حاضرین غلط خیر ارادہ سے غائبین برائے شتبہ ہوا بہر حال مشاہدہ نما ثانی انکا عدد و ہونا خود مجوز توافق علی الکذب کو ہی پس شرط تواثر کے مفقود ہوئی تبہ ضروری تقریر تفسیر سے بعض ان لوگوں کی غلطی ظاہر ہو گئی جو اہل دعویٰ بلا دلیل کرتے ہیں کہ حضرت عیسے علیہ السلام کی وفات ہو گئی اور آپ مدفون ہوئے اور پھر قیامت کے قریب تشریف نہ لادیں گے اور اس بنا پر جو احادیث عیسے علیہ السلام کی تشریف آوری کے متعلق آئی ہیں انہیں تخریف کی ہو کہ مراد اس سے شیل عیسے ہو اور پھر اس مشکل کا مصداق اپنے کو قرار دیا کہ اھ اور مبنی اس مدعی کے کل شبہات کا دوام میں ایک نقلی دوسرا عقلی نقلی یہ کہ حق تعالیٰ نے آپ کے بارہ میں لفظ ستوفیک فرمایا ہو عقلی یہ کہ جسہ غصہ صری کا آسمان پر جانا حال ہو اور اس بنا پر قصہ سراج میں تاویل کی ہو نقلی دلیل کا جواب ظاہر ہو گیا کہ اگر ستوفیک کے معنی وفات کے بھی لیے جاوے تب بھی یہ وعدہ باعتبار وقت نزول من السماء ہے اس سے وقوع موت کا یا نفی نفع یا حیات فی الحال کی لازم نہیں آئی اور دوسرے دلائل سے نفع و حیات ثابت ہو پس اسکا قائل ہونا واجب ہو رفع قرأت رفقہ اللہ الیہ سے جو اپنے حقیقی معنی کے اعتبار سے

فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ذَوَا لَهُمْ فِي نَصْرِهِمْ وَأَمَّا الَّذِينَ

تفصیل یہ ہے کہ جو لوگ کافر تھے سو انکو سخت سزا دینا دنیا میں ہی اور آخرت میں بھی اور ان لوگوں کا کوئی حامی نہ ہوگا اور جو لوگ

أَمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي هَذِهِ أُولَئِكَ لَهُمْ أَجْرٌ وَهُمْ لَا يَخْشَوْنَ

موت نہیں تھے اور انہوں نے نیک کام کیے تھے سو انکو اللہ تعالیٰ ان کے ثواب دینے اور اللہ تعالیٰ محبت نہیں رکھنے ظلم کرنا لوگوں

نص ہو رفع مع الجسدین اور بلا تعدد معنی حقیقی کے مجازی لینا مستح ہے اور دلیل تعدد مفقود ہے اور حیات احادیث واجماع سے ثابت ہے چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ان جیسی کمیت واندراج الیکم قبل یوم القیامۃ اور وہ اسطوطی فی الدنیا والآخرۃ اور اجماع نہایت ظاہر ہے کہ کسی مستند عالمی سلف و خلفا اسکے خلاف منقول نہیں اور اگر وفات کے معنی نہ لیے جاویں جیسے اور علماء اسطوطی کے ہیں کہ تو فی کے معنی پورے لینے کہیں اور اس یہ کہ میں تمکو آسمان پر پورے یعنی مع الجسد لیلو نگا اور جواب میں استدلال کی بنا ہی منہم ہو جاوے گی یا وفات کے معنی لین اور پھر بعد رفع حیات کے قائل ہوں جیسا بعض اسطوطی بھی لکھے ہیں تو بھی حیات فی الحال کی نفی لازم نہیں آتی اور عقلی دلیل کے جواب کے لیے ان اللہ علی کل شیء قدیر گائی ہو اللہ جو امور متعین بالذات ہیں وہ ہمیشہ سے متعین ہیں یا جو متعین شرعا ہیں انکا عدم وقوع یقینی ہے اور رفع بعد کاشع ثابت ہوا اور ثابت ہو سکے ہیں دعویٰ معنی کا محض باطل اور اگر اسی ہے اور تحریف احادیث کی بنا الفاسد علی الفاسد ہے پھر قیاسی مصداق تہجیح بلا مرجع ہو کیا دوسرے شخص الیہ مشیل ہونیکا اپنے لیے دعویٰ نہیں کر سکتا یہ تقریر اس بحث میں اجمالی ہے مگر انشاء اللہ تعالیٰ کافی ہے اور مفصل بحث میں بہت سے رسائل اور کتب میں ہمارے زمانہ کے علماء اہل حق نے شائع فرما دیے ہیں اگر شوق ہو مطالعہ فرمایا جاوے لیکن وہیں آدمی اس اجمالی تقریر سے شبہات کا حوا سمجھ سکتا ہے اور پھر اس آیت میں مذکور تھا کہ میں ان اختلاف کرنے والوں کے درمیان قیامت کے روز علی فیصلہ کروں گا آیت تیزہ میں اس فیصلہ کا بیان فیصلہ اہل حق والی باطل روچرہر انما الذین کفروا فاعذبہم عذابا شديدا فی الدنیا والآخرۃ ذوا لهم فی نصرہم نصیرین ۵۵ واما الذین امنوا وعملوا الصالحات فبئین قیامہم اجورہم ذلک لعلہ لا یحیث الظالمین ۵۶ تفصیل (فیصلہ کی) یہ ہے کہ جو لوگ (ان اختلاف کرنے والوں) کا فر تھے سو انکو (کفر سے) سخت سزا دینا (مجموعہ دونوں جہان میں) دنیا میں بھی (کہ وہ تو ہو چکی) اور آخرت میں بھی (کہ وہ باقی رہی) اور ان لوگوں کا کوئی حامی (طرفدار) نہ ہوگا اور جو لوگ مومن تھے اور انہوں نے نیک کام کیے تھے سو ان کو اللہ تعالیٰ ان کے ایمان اور نیک کاموں کے ثواب دینے اور کفار کو سزا دینے کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ محبت نہیں رکھنے والے ظلم کرنے والوں سے (جو خدا تعالیٰ یا پیغمبروں کے منکروں یعنی جو کلمہ عظیم ہے معافی کے قابل نہیں اس لیے معغوض شدید ہو کر سزا پا رہے) اس آیت کے مضمون میں ایک خفیف سا اشکال ہے کہ قیامت کے فیصلہ کے بیان میں اس کہنے کے کیا معنی کہ میں دنیا و آخرت میں سزا دینا کروں گا کیونکہ اسوقت تو سزا دینے والے نہیں ہوں گی بلکہ اس کا یہ کہ اس کہنے کی یہی مثال ہے کہ کسی مجرم کو یہ کہے کہ اسوقت تو ایک سال کی قید کرتا ہوں اگر چنانچہ میں کوئی شرارت کی تو دو سال کی کردوں گا فقط اسکا مطلب یہ ہوتا ہے کہ یہ دو سال کی تاریخ سے شروع ہونگے پس اس بنا پر یہ یقینی ہے کہ شرارت کے بعد دو سال مراد نہیں بلکہ اس شرارت کے وقت اگرچہ کچھ مدت گذر چکی ہو مگر پھر بھی یہ کہا جاتا ہے کہ شرارت کے بعد دو سال کا حکم ہو جاوے گا حاصل یہ ہوتا ہے کہ شرارت پر اس مجموعہ کی تکمیل بطور انضمام ایک سال زائد کے مرتب ہو جاوے گی اس طرح یہاں سمجھنا چاہیے کہ دنیا میں تو سزا ہو چکی اسکے ساتھ سزا کے آخرت منصف ہو کر یہ مجموعہ قیامت کے تکمیل کرو یا جاوے گا یعنی سزا میں دنیا کا کھنڈار نہ ہوگا سزا آخرت کے لیے بخلاف اہل ایمان کے کہ اگر ان پر دنیا میں کوئی مصیبت وغیرہ آتی ہے تو گناہ معاف ہوتے ہیں اور آخرت کی عتوبت خفیف یا دفع ہو جاتی ہے۔ اور اسکی وجہ کی طرف لایحیظ الظالمین میں اشارہ فرمایا گیا ہے یعنی اہل ایمان بسبب ایمان کے محبوب ہیں محبوب کے ساتھ ایسے معاملات ہو کر تے ہیں اور اہل کفر بسبب کفر کے معغوض ہیں معغوض کے ساتھ ایسا معاملہ نہیں ہوتا۔ اور کفار میں دو احتمال ہیں یا تو خاص کفار یعنی یہودی یا مطلق کفار جن میں اور فرقہ بھی داخل ہو جاوے گا سبکی سزا کے آخرت تو ظاہر ہے اور دنیوی سزا ہونے کے لیے تو یہی کافی چسکا اوپر ذکر ہے بیٹھے ہمیشہ

الصلوات علیہم اجمعین بالکلمۃ یوفیہم بالفضل فی روح المعانی لایزالان بان توفیہم الا بحسبہم الا بالفضل فی نفس لانہا من آثار الرحۃ الواسعۃ ولا تزلک الخراب ۱۲

ملاحظات
۱۔ قولہ تفصیل
۲۔ مقبول الفاء واما
۳۔ فصل فی الفائدۃ
۴۔ الذوق والحمد للہ
۵۔ بالوجہ الرابع من
۶۔ الذکر فی روح
۷۔ قولہ ایسے
۸۔ کون الظالمین
۹۔ انہی منہم
۱۰۔ الذکر فی القرآن
۱۱۔ الشکر الکفر والاد
۱۲۔ العہد بارادۃ الیہ
کفی کلمۃ (ایسے) ۱۱

فَمِنْ مَعْلَمَاتِكَ فِيهِ مَنْ يُبْعَدُ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَابْنَاتَنَا وَكُلَّ

پس جو شخص آپ سے عیب علیہ السلام کے باب میں محبت کرے آپ کے پاس علم آئے دیکھیے تو آپ فرما دیجیے کہ اجاؤ ہم بلا لیں اسے جیٹوں کو اور تمہارے بیٹوں کو اور اپنی عورتوں کو اور تمہاری عورتوں کو

وَأَنْفُسًا وَأَنْفُسًا تَنْبَغِيهِمْ فَنَجْعَلُ لَكُمْ اللَّهُ عَلَى الْكَافِرِينَ ٥

اور خود اپنے تن کو اور تمہارے تن کو پھر غریبوں سے دیکھ کر اس قدر پر کہ اللہ کی نعمت پہنچیں ان پر جو ماضی پر سون

تفہیم کے لیے جس آگے معاذین کے ساتھ ان کا طریقہ بتلائے ہیں طریق اس بات میں مآذین کہ میں کج دہا جائے کہ میں العیالہ

قُلْ إِنَّمَا أَدْعِي أَبْنَاءَكُمْ وَأَبْنَآءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَالْأَهْلَ أَكْثَرُكُمْ نَسْتَعِينُهُمْ قَلِيلًا فَإِن تَوَلَّوْاْ لَنَحْمِلَنَّ فِي يَوْمٍ ثَمَرَاتِكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٦٠﴾

پس جو شخص آپ سے عیسے علیہ السلام کے باب میں (اب بھی) حجت کرے آپ کے پاس علم (واقعی) آئے پیچھے تو آپ (جو اب میں یوں) فرمادیجئے کہ (اچھا

اگر دیل سے نہیں مانتے تو چہرہ آجا تو ہم (اور تم) بلا (کرم جمع کر) لیکن اپنے بیٹوں کو اور تمہارے بیٹوں کو اور اپنی عورتوں کو اور تمہاری عورتوں کو اور خود اپنے

تھون کو اور تھارے تھون کو پھر ہم (سب ایک) خوب دل سے دعا کریں اس لئے کہ اللہ کی لعنت بھیجیں اپنے جو (اس جٹ میں) تاقی پر پھونکے

بکہ دلیل سے گفتگو ختم نہ ہو تو یوں کر کہو کہ سب ملکر اسے قتل سے دعا کرو کہ جو اس اہل باطل سے جو اس پر خیر العالی کی طرف سے سوال اور ملاکت ہے

کیونکہ لعنت کے معنی جہنم سے ہے یعنی ہو جانا اور رحمت سے بعید ہو جانا اور قریب ہونا ہے پس حاصل معنی اس کا یہ ہوا کہ جو کچھ بڑے بڑے فیضانِ ربی ہو جس سے

جسٹا بڑا بڑا گادہ اسکا خمیازہ بھگتے گا اسوقت پوری زمین صادق کاف کی اہل علم کے نزدیک بھی واضح ہو جائیگی اسطرح یہ وہ اگر تیرے سامنے کہتے ہیں اور میں

اصل خود مباحثہ کریدہ الذکا جمع ہو کر بمضمون مذکور بدو عا کرنا ہی اپنی آخرہ واقارب کو جمع کرینیکلی ضرورت نہیں لیکن اس سے اور اہتمام ٹھہر جائے گا کہ یہ کیسی نگرانی

فخریہ ملکیت سے غرضاً انسان کو بیخ ہوتا ہے اس ضمن سے کہ جو ہم میں جھوٹا ہو اُسکے ہر لکھن بھی ملاک ہو جاوے اور مصیبت میں مبتلا ہوں اپنے دعویٰ کی

راستی کا اور زیادہ کامل یقین ہونا ثابت ہوتا ہے یہ آیت اس وقت نازل ہوئی تھی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سحرانگے رہنے والے نصاریٰ کو دعوت اسلام کا فرمان

لکھا تھا اور اسکا خلاصہ مضمون تین امروں میں ترتیب تھی یا اسلام یا جزیرہ یا قتال انہوں نے باہم مشورہ کر کے شمع جیل اور عبد العزیز شمع جیل اور خیابان

قصص کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بھیجا ان لوگوں سے آپ کی مذہبی گفتگو ہوئی یہاں تک کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مقدسین کلام کی فہمیت

پہنچی اسوقت یہ آیت نازل ہوئی آپ نے انکو اس ضمن میں کی خبر دی اور خود مع حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا حضرت علی رضی اللہ عنہ و امام حسن رضی اللہ عنہ امام حسین رضی اللہ عنہ

رضی اللہ عنہ کے تشریف لاکر سب اہل کے لیے مستحق بنے شہر پہل نے یہ دیکھ کر اپنے دونوں بھراہوٹج کہا کہ تم کو ان کا بی بی سونا معلوم ہو، بی بی سوسا بلکہ کہ کے فلاح نہیں

ہو سکتی ہے۔ ہم سب بلاشبہ ہلاک ہو جائیں گے ان دونوں نے کہا جیسے رام ہو بشر جبل کو لاکھ راے ہی ہو کہ ان ہی کی راے کے موافق ان سے صلح کرنا یا نہ کرنا

اسے عرض کیا گیا آپ اپنے جزیہ مقرر فرمادیا اور انہوں نے منظور کیا اور وہ فی روح المعانی عن دلائل البیہقی، الاجمعی علی والخیرہ بالبقوۃ فائدہ عن دلائل البیہقی

[illegible][illegible]

مردوں کی جگہ پر صہری جو خورین ہوں میں صہری داس کی پانچ پڑ پڑا ہے کہ سہری کا مجھ سے اولاد میں زیادہ ضرر ہے میں نے سہری کو ایسی سہری کہا کہ وہ

فہم بھی اولاد و مراد بہن بلبہ ہم کو اولادی اولاد تو بھی اور بوجھ لا اولاد پہلے ہوں یہی مراد ہے اولادے جیسے کہ ہوں ان لوگوں میں تو ہے اور ماں

[illegible]

المعاني في القاموس الالهي في الاجتهاد في الدعاء واخلصه وفيه البهيم المال لتقيل

يستعمل في كل دعاء يجتهد فيه وإن لم يكن التمام له ۱۷

روح المعانی
اس طور پر
کہ تم بنیاد کو
میں نے تہہ
سے پہنچا دیا ہے
اور تم بنیاد کے
پتھر سے اس
روح المعانی

إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ وَمِمَّا مِنْ إِلَهِ إِلَّا اللَّهُ طَوَّانَ اللَّهُ كَيْفَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ فَازْكُوفَا اللَّهُ عَلَيْهِ يَا مُفْسِدِينَ

بے شک یہ بتا رہا ہے کہ حق بات اور کوئی معبود نہیں ہے لائق نہیں ہے خدا کے اور ہاں شک اللہ تعالیٰ ہی غلبہ دے حکمت والے ہیں ہرگز تیری کین تو دنیا کا انسان ہی جو جانتے ہیں یہ سارا تو کوئی

قُلْ يَٰ أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا

آپ فرمادیجئے کہ اے اہل کتاب! آؤ ایک ایسی بات کی طرف جو کہ ہمارے اور تمہارے درمیان برابر ہو کہ ہم نہ کسی اور کی عبادت کریں اور اللہ کے سوا کسی کو شریک نہ ٹھہریں اور ہم میں سے کوئی کسی

بَعْضُآرِبَابِأَمِّنْ دُونَ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَتَوَلَّوْا الشُّهُدَا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ

دوسرے کو رب نہ قرار دے خدا تعالیٰ کے سوا ہرگز اور نہ کوئی اور شریک کریں تو کہہ دو کہ تم اس کے گواہ ہو کہ ہم تو مسلمان ہیں

بالکل نیا و الفاسد علی الفاسد سے اول تو چھٹے انکا ابتداء میں داخل ہونا صحیح ثابت کر دیا دوسرے اگر انفسا میں بھی داخل مان لیا جاوے تو وہاں میں اپنی شفاعت میں پرگورہ تعلق کسی وجہ کا ہو انفسا کا اطلاق صحیح ہے خود قرآن میں تَقْتُلُونَ الْفُتُكُمَ آیا ہے اور ہر اذ تقطعون تو کم ہے وقت روا مختار باب الرجعت بحث حلالہ میں بجز سے جو الغایتہ البیان کے نقل کیا کہ مباہلہ اب بھی حاجت کے وقت جائز اور شریعت میں کہتا ہوں کہ کعبان کا مشروع ہونا مشروع مباہلہ کی کافی دلیل ہے اور باب اللہان بحث حنفیۃ اللہان میں جواز کے لیے یہ شرط بھی لگائی ہے کہ مباہلہ کرنے والا صادق ہو میں کہتا ہوں کہ صدق کے مراد صدق قطعی ہے قطعی نہیں تو مسائل اختلافیہ ظنیہ میں ناجائز ہوگا اور مباہلہ کا انجام کہیں نصرت بھی تو نظر سے نہیں گذرا اگر حدیث میں قصہ مذکورہ کے متعلق اتنا مذکور ہو کہ اگر وہ لوگ مباہلہ کر لیتے تو انکے اہل اور اموال سب ہلاک ہو جاتے اور ایک روایت میں ہے کہ وہ جل جالتے اور وہ نے الجالین بروایت احمد بن عباس اس سے قیاساً یہ معلوم ہوتا ہے کہ اب بھی اسکا اثر یہی ہلاکت یا ضرر عظیم و صریح ہو لیکن حقوق ضرر میں توقف ہوا یا ظہور نہ ہونا موجب شبہا ہونا چاہیے کیونکہ تعین حق و باطل کے لیے دلائل شرعیہ میں مباہلہ پر موقوف نہیں زیادہ غرض اسکی نزاع سانی کا ختم کرنا ہے و اللہ اعلم رب العزت علیہ السلام کے لیے باب پیدا ہونے سے آنکھی الوہیت پر استدلال کرنا کمالا ابطال اور جواب پورا ہو گیا آگے ہتمام کے لیے اس مضمون کا حق ہونا اور نتیجہ کے طور پر حق تعالیٰ کا الہ واحد ہونا بیان فرماتے ہیں تاکہ حقیقت مضمون مذکورہ اثبات تو حیدر ان ہذا کہو القصص الحق و ما من الی الا اللہ ط و ان الله تھو العزیز الحکیم ۱۰ بے شک یہ (جو کچھ) مذکور (ہوا) وہی ہے سچی بات اور کوئی معبود ہونے کے لائق نہیں ہے خدا تعالیٰ کے (یہ توحید ذاتی ہوئی) اور ہاں شک اللہ تعالیٰ ہی غلبہ دے حکمت والے ہیں (یہ توحید ذاتی ہوئی) ر لبط آگے فساد و عناد والوں سے جو کہ اتنی جھوٹے معبود بھی نہ مانیں گفتگو کرنے سے باز رکھتے ہیں اور انکا معاملہ اپنے حوالہ ہونا بتلاتے ہیں انجام اہل فساد و فان تو کو فان الله علیہ السلام ۱۱ بھرا ان سب جھوٹے بعد بھی) اگر حق قبول کرنے سے) سترانی کریں تو آپ ان کا معاملہ حوالہ بخدا کیجیے کیونکہ) بے شک اللہ تعالیٰ خوب جاننے والے ہیں فساد والوں کو ر لبط اور تو اہل کتاب سے محابہ تھا جسکو جس وجہ ختم کر دیا گیا آگے ملافت کے ساتھ انکو بھروسہ دے لے اسی کی جاتی ہے اور اوپر روی سخن زیادہ نصاریٰ کی طرف تھا اور آگے بوجہ عموم الفاظ یہود و نصاریٰ دونوں کی طرف عام ہو دعوت اہل کتاب بلطفت قُلْ یَا أَهْلَ الْکِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى کَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا اَدْبَابًا مِّنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَتَوَلَّوْا الشُّهُدَا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ۱۲ اسی محمد صلی اللہ علیہ وسلم) آپ فرمادیجئے کہ اے اہل کتاب! آؤ ایک ایسی بات کی طرف جو کہ ہمارے اور تمہارے درمیان (مسلم ہونے میں) برابر ہو (وہ) یہ (جو) کہ بجز اللہ کے کسی اور کی عبادت نہ کریں اور اللہ کے سوا کسی کو شریک نہ ٹھہریں اور ہم میں سے کوئی کسی دوسرے کو رب نہ قرار دے خدا تعالیٰ کو چھوڑ کر

بات الترحیم
قولہ آپ انکا
الہ اشارۃ الی
بجاء محمد ونا
عرض عنہم کل
یہ اللہ المذکور
المحذوف ۱۲

ابن جریر الزہری دردی عن قتادة والربیع وابن جبرج انہما نزلتا فی یہود المدینۃ ورسب ابو علی الجبالی انہما نزلتا فی الفرقین من اہل الکتاب استظہر بعض المحققین لعمود دردی الترمذی وحمادہ لما نزلتا فی ذلک الاحیاء ہم در میانہم اربابا من دون اللہ قال عدی بن حاتم انکافید ہم یا رسول اللہ قال لیس کاو یحیون لکم و یحیون فتخذون لہم قلوبہم قال نعم قال ہذا ک

اللہ تعالیٰ قولہ القصص فی روح المعانی لقصص ہوا الخرای ان ہما ہوا حتی لما یخرج النصاری من کون المسیح علیہ السلام اہا و ابن اللہ تعالیٰ اہلہ و اسواء مصدر یجوز مستویہ لا اختلاف فیہا کل الشرائع ۱۲
الروایا فی روح المعانی نزلت فی ذلک نصاریٰ یخزان قالہ عدی و ابن جبرج

يَا هَٰؤُلَاءِ الْكٰتِبُ لَا تَخَافُوْنَ فِيْ اِبْرٰهِيْمَ وَهِيْمَ وَمَا اَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ وَالْاِنْجِيْلَ اِلَّا مِنْ بَعْدِهِ ؕ اَفَلَا تَتَّقُوْنَ ۝ هَٰؤُلَاءِ

اسی اہل کتاب کیوں حجت کر لے ہو ابراہیم کے بارہ بین حاکم کہ نہیں نازل کی گئی لوراء اور انجیل مگر ان کے بعد کیا پھر سمجھتے آئیں ہو ان تم

هَؤُلَاءِ اجْتَمَعُوا فِيكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمُ تُحَاجُّوْنَ فِيهِ اَلَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَاللّٰهُ يَعْلَمُ وَاَنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ

جیسے کہ ایسی بات میں توجہ نہ کریں کہ جو آپ کو سیرت و زوہد و تقویٰ کی سوا کسی بات میں کیوں محبت کرنے کی وجہ سے جو اس کو اصلاح و تربیت نہیں اور اس کے لیے جاننے میں اور میں جان

پھر اگر اسکے بعد بھی وہ لوگ (حق سے) اعراض کرین تو ہم (مسلمان) لوگ کہہ دو کہ تم (ہمارے) اس (افزار) کے گواہ رہو کہ ہم تو (اس بات) کا منہ
والہ ہیں (اگر تم نہ مانو تو جانو) کہ اس مضمون کو مسلم ایسے کہا گیا کہ سب بشر النعمین اسکی تعلیم ہوئی ہو اور اچالا اور کلیا اہل کتاب بھی اسکو مانتے ہیں
تو مدد نفس ہے اور شرک کفر ہے اور کسی مخلوق کو رب قرار دینا شرک ہے لیکن باوجود اسکے وہ لوگ شرک میں ایسے مبتلا تھے کہ وہ اسکو شرک اور خلافت

نوحیہ نہ سمجھتے تھے پس اس تقریر میں لطف یہ ہوا کہ انکو کیا بات مسلمہ یاد دلانے کے بعد خیریات مختلف فیہا کا ان کلیات میں داخل ہونیکا اثبات
سہل ہو گیا اور وجہ انکے مشرک ہونیکی پختی کہ وہ لوگ بعض صفات خاصہ حق تعالیٰ کو جیسے الوہیت ہی حضرت عیسیٰ علیہ السلام یا حضرت عزیر علیہ السلام کے لیے

بابت لے کر مجھے جس بارائیت میں عبادتِ غیر اللہ کہا گیا اس پر اس طرح کی تفسیر کے لئے اہلِ اہلِ ایمان کے لئے یہاں پر ایک حجاب اور حجابِ حجاب ہے جس کی بابت میں ربوبیت میں دونوں کے فرمایا گیا کہ لڑکھائی کی تحلیل و تحریم کو کہ وہ نصیحتوں قطعیہ کے لئے بالاجماع کے بھی خلاف ہو نہایت واجبِ اصل سمجھتے ہیں اور حقیقتِ مشترک کی یہی ہے کہ یہ خواص واجب کو ممکن کے لئے نہایت مانا جاوے لیکن انکو مشتبہ اس سے ہو گیا تھا کہ وہ بالذات امر بالعرض کا فرق نہ کر کے ٹھیک تھا کہ

یہ فرق صفات غیر مختصہ ہیں صحیح ہر اور صفات مختصہ ہیں بخیر صحیح اور غیر رافع شرک ہے۔ اور یہ جو فرمایا کہ خدا کو چھو کر اول تو اسوجہ سے کہ احبار و سببان کی نسی اطاعت میں خدا تعالیٰ کے احکام متروک ہو جاتے تھے دوسرے ایسے کہ مراد یہ ہے کہ خدا کی توحید چھو کر اور ظاہر سے کہ شرک کے ساتھ توحید چھوٹ رہ جائے اور جبکہ ظاہر میں شرک نہ تھا اور غرض خدانہ والا کہ انتہای بعض حکم مع الالہیت اور غیر فی ما وہا اور نہ کہن کہ کون کا کہ گوارہ سے سمجھا گیا

ہی جی ہاں اور یہ کہ سب سے پہلے اس مسئلہ کو دیکھنا چاہیے کہ کیا یہ ایک ایسا مسئلہ ہے جس کا حل صرف قرآن و حدیث میں ملے گا یا کہ اس کے لیے ہمیں قرآن و حدیث کے علاوہ دیگر ذرائع سے بھی مدد لینا پڑے گی۔ اگرچہ قرآن و حدیث میں اس مسئلہ کا واضح جواب ملے گا تو اس کے باوجود بھی اس کے لیے قرآن و حدیث کے علاوہ دیگر ذرائع سے مدد لینا پڑے گا۔

جسکا عمل مسائل ظنیہ محتملۃ الطرفین میں جب تک کہ نص قطعی حکم مجمع علیہ یا اجماع کے خلاف ہو ثابت نہ ہو ورنہ نص و اجماع کو مقدم رکھا جاتا ہے اور رابطہ ادب کے محاجہ میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق گفتگو تھی کہ انصاری انکے خوارق سے انہی الوہیت کا اثبات کرتے تھے اسکو بدلائل غالی کر دیا کہ گو خوارق جو ہرگز ہوں بلکہ الوہیت کا کھنجر ہو سکتا ہے اگرچہ وہ یہ جنت تبار اسماء علیہ السلام کے متعلق گفتگو تھا جسکا سند بھی وہاں اکابر نے لایا ہے

اور وہ فی لباب انقول عن ابن ابي عمیر عن ابيہنی بروایہ ابن عباس رضی اللہ عنہما جس سے مقصود اپنے اپنے طریق کی حقانیت و بقا و مشروعیت ثابت کرنا تھا

اور ان کے اس مقصود باطل سے رسالت محمدیہ میں قبح لازم آتا تھا کیونکہ آپ کی شریعت دو سے کم طرق کو منسوخ بتلا رہی ہو اور ناسخ و منسوخ مشرعیۃ میں مجتمع نہیں ہو سکتے اس لیے حق تعالیٰ ان کے قول کو باطل فرماتے ہیں اور گو بعض تقدیر مطابقت ملت ابراہیمی و یہودیت و نصرانیہ بھی بوجہ تاثر شریعت محمدیہ ناسخ کے مشرعیۃ یہودیت و نصرانیت لازم نہیں لیکن چونکہ خود دعویٰ مطابقت ہی غلط تھا اس لیے سر سے اس کی تخلیط فرمائی پس

تقریر میر مجاہد باقر بن خفایا کی ہے اور اس مجاہد بن خفایا کی مسئلہ رسالت کا رد و دعویٰ اہل کتاب و باب طہ ابراہیم علیہ السلام یا اهل الکتاب یمتحنون فی ابراہیم و ما اوتزلت التورۃ و الانجیل الا من بعدہ ط افلا تعقلون ﴿۱۵﴾ ہاں شہداء کا یہ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي عَلَّمَ قُلُوبَنَا هَذَا وَنَحْمَدُهُ وَاللَّهُ يَهْدِي لِمَنْ يَشَاءُ ۚ إِنَّهُ يَعْلَمُ خُصْوَاتُهَا ۚ
 الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي عَلَّمَ قُلُوبَنَا هَذَا وَنَحْمَدُهُ وَاللَّهُ يَهْدِي لِمَنْ يَشَاءُ ۚ إِنَّهُ يَعْلَمُ خُصْوَاتُهَا ۚ

مخففات الحزن

لا قوله ثم نه ما قوله

حوالہ بقولہ اشہد

معنى الاعتراض فيه

والبیضاوی من
عمر بن عمر ذاک

اشهد باننا مسلمو

وَمِنْ غَيْرِهِ عَلَى الْوُجُوهِ

17

17

مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝ إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ

ابراہیم علیہ السلام نہ تو یہودی تھے اور نہ نصرانی تھے لیکن طریق مستقیم والے صاحب اسلام تھے۔ اور مشرکین میں سے نہ تھے۔ بلاشبہ بائیسویں زیادہ خصوصیت رکھنے والے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَذَا نُبَيِّنُ لَكُمْ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ

ابراہیم کے سامنے البتہ وہ لوگ تھے جنہوں نے انکا اتباع کیا تھا اور یہی ہیں اور یہ ایمان والے اور اللہ والے حامی ہیں ایمان والے

مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝ إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ
لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ هَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ ۝
کے بارہ میں کہ وہ طریق یہودیت پر تھے یا نصرا نیت پر تھے (حالانکہ یہیں نازل کی گئی تھی اور انجیل مگر ان کے بہت) بعد (اور یہ دونوں
طریق ان دونوں کتابوں کے نزول کے بعد سے ظاہر ہوئے پہلے سے انکا وجود ہی نہ تھا پھر حضرت ابراہیم ان طریقوں پر کس طرح ہو سکتے ہیں کیا (ایسی خلاف
عقل بات نہ تھی کہ ان کا یہ ہوا) پھر مجھے نہیں ہوا ان تم ایسے ہو کہ ایسی بات میں تو حجت کبھی چلے جس سے تم کو کشتہ قدرت تو واقفیت تھی گواہی میں
ایک غلط مقدمہ لگا کر نتیجہ غلط نکالتے تھے مراد اس سے غوارق میں عیسے علیہ السلام کے کہ یہ طریق واقعہ کے ہی البتہ آئین یہ مقدمہ غلط ملا لیا گیا کہ ایسے غور
والا آلاء یا ابن الالہ ہو گا لیکن ایک مقدمہ منشاء اشتباہ تو تھا ایسی اسکو ناکافی واقفیت کہیں جس میں تمہاری غلطی ظاہر ہو گئی) سو ایسی باتیں
(پھر) کیوں حجت کرتے ہو جس سے تم کو اصل واقفیت نہیں کہ اس دعویٰ کے لیے تو کوئی منشاء اشتباہ کا بھی تمہارے پاس نہیں کیونکہ ان کے اور
ابراہیم علیہ السلام کے ذریعہ شریعت میں موافقت بھی نہ تھی (اور اللہ تعالیٰ ابراہیم علیہ السلام کے طریق کو خوب) جانتے ہیں اور تم نہیں جانتے
(جب تو ایسے بے سہارے ہو جیسے سے علم بھی مثل عدم علم کے سمجھا جاتا ہے تو اب اللہ تعالیٰ سے انکا طریق سنو کہ) ابراہیم علیہ السلام نہ
تو یہودی تھے اور نہ نصرانی تھے لیکن (البتہ) طریق مستقیم والے (یعنی) صاحب اسلام تھے اور مشرکین میں سے نہ تھے (سو یہود و نصاریٰ کو تو یہی طریق
کے اعتبار سے ان کے ساتھ کوئی مناسبت نہ ہوئی ہاں) بلاشبہ بائیسویں زیادہ خصوصیت رکھنے والے (حضرت) ابراہیم (علیہ السلام) کے ساتھ
البتہ وہ لوگ تھے جنہوں نے (ان کے وقت میں) انکا اتباع کیا تھا اور یہی ہیں اور یہ ایمان والے (جو صلی اللہ علیہ وسلم کی امت ہیں) اور
اللہ تعالیٰ حامی ہیں ایمان والوں کے (کہ انکو ان کے ایمان کا ثواب دینے کے وقت اگر ان یہود و نصاریٰ کا یہ دعویٰ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی نسبت بلا
تاویل تھا خواہ براہ جہل یا براہ عناد تب تو وہ ظاہر ہو اور انکی غلطی بدیہی اور اگر اس تاویل سے تھا کہ انکا جو طریق تھا وہی ہماری شریعت میں
مقرر ہوا تو جمل تقریر رد کا یہ ہے کہ موافقت فی الفرع نہ ہونا تو ظاہر ہو اور اگر موافقت فی الاصول مراد ہو تو یہودیت کی حقیقت اصول مع الفرع
الخصوصہ ہی اس طرح نصرا نیت کی سی اور یہ مجموعہ عہد ابراہیمی میں متحقق نہ تھا ایسی یہ دعویٰ بالمنع المتبادر غلط ہوا اور اگر جدید مطلق مفکر کہے
تو اول تو الفاظ شرعیہ کو معانی لغویہ پر محمول کرنا غلط دوسرے اہام باطل کی وجہ سے نہیں عنہ اور موسیٰ غلط اس تقدیر پر غلطی نظری ہوگی۔ راہ نکال
کہ اس طرح اسلام ہی متاخر ہو یا نہ حضرت ابراہیم علیہ السلام سے پھر وہ صاحب اسلام کیسے ہوئے۔ اسکا جواب سورہ بقرہ آیت ام کنتم مشرکین کی تفسیر
میں جو بارہ الم کے آخر کے میں ہے مفصل گزر چکا ہو۔ اور یہاں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور انکی امت کی زیادہ خصوصیت حضرت ابراہیم علیہ السلام
کے ساتھ ثابت کی گئی وہ اسکی مطابقت فی الاصول وکثیر من الفرع ہی چنانچہ مضمون بھی سورہ بقرہ کے مقام مذکور آیت دقاوا کو نوہود کی تفسیر میں
گزر چکا ہے میں یہ اشکال بھی رفع کر دیا گیا ہو کہ اس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے استقلال نبوت میں قلع نہیں پڑتا اور اس سے یہ بھی مفہوم ہو جاوے گا کہ
الذین اتبعوه کی خصوصیت بطور امت ہونیکے ہی اور اب بعد کی بطور موافقت کے اور جملہ ماکان من المشرکین کی تقریر بھی اسی جگہ گزر چکی ہو دیکھ لیا جاوے گی
کو یا یہ اخیر کا مضمون تہمہ ہی جواب محاجہ کا کہ موافقت طریق ابراہیمی کا دعویٰ یہود و نصاریٰ نہیں کر سکتے البتہ امت محمدیہ کو یہاں ہی ربط اور کی آیتوں
میں اہل کتاب کے ضلال یعنی گمراہی کا بیان تھا کہ اس وجہ گمراہ ہو گئے ہیں کہ باوجود ای حجتوں کے الام و اتہام کے حق کو قبول نہیں کرتے آگے آگے ضلال
اللغات فی القاموس المختف الاستقامۃ الخ

ملفوظات ترجمہ
لہ قولہ فی ترجمہ
کہ یہ علمہ فیما
لیس لکرمہ علمہ
کہ قدر اصلا بنا علی
ان الکوا تخص فی
الاثبات و تعم فی
مل قولہ فی ترجمہ
تھا جوت پھر کریں
حجت کرتے ہو یہ قولہ
غلطی ظاہر ہو گئی تھی
لہ بعد الترتیب باضا
ماصلہ ترتیب انکا رواج
علی ہذا الفاظ ہست قولہ
تحت ترجمہ لا فہم
جس سے علم نہ تھے
ہذا الترجیع الی اللہ
فہذا کا لواحد اشکال
کہ قولہ فی ترجمہ
موسیٰ والے کا
رجحانی اور انکار
ابراہیم علیہ السلام
لہ فی ترجمہ الذین
نہا یہ ایمان والے
نارۃ الہیہ

الروايات في باب النقول روى ابن آقاي عن ابن عباس قال قال عبد الله بن عباس

سید فیض

الجبلة ^{عنه} قال العصام في لحن تتج جعل الايمان يحسن الاقرار توجها للام من تتج فان الايمان
 مستغنى وبالله الحقايق مقام الام التندية والحاصل لا تصدقوا عن قلب الامن تتج وديكم ١٧
 الروايات في الباب الثقل روى ابن اسحق عن ابن عباس قال قال عبد الله بن العيص

وعدی بن زید و اکثرت بن عوف بعضهم بعضا لوالدین و ما انزل علی محمد و صحابه
غزوة و کفر بعشیتة من انفسهم و منهم علیهم السلام کما انفس فی حقون عن و منهم
ما انزل الله فیهم یا اهل الکتاب لم تلبدون الحق باطلا الی قوله و اسع علیهم اه ۱۸

ات السجدة
 ليه في ترجمه ان
 سيسى باين مخلقة
 طى اسي ودر ترم
 خدوت اذ تلم
 عليه بقوله ولى
 :التفات من
 الخطاب
 المحمود والدمو
 لور كا كذا كور
 لترجمه ۱۶
 و في ترجمه
 جمته
 وفضل
 لوف الى
 ترجمه
 سجد كور
 السجدة

أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ

ان لوگوں کو کچھ حصہ آخرت میں نہ ملے گا اور نہ خدا تعالیٰ ان سے کلام فرماوے گا اور نہ ان کی طرف دیکھیں گے قیامت کے روز اور نہ ان کو پاک کرے گا اور ان کے لیے دردناک عذاب ہوگا

وَلَا يَنْفَعُهُمْ كُفْرُهُمْ يَقُولُونَ أَلَيْسَ اللَّهُ بِعَلِيمٍ وَمَا هُوَ مِنَ الْكُتُبِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكُتُبِ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ

اور یہ کہ ان میں سے بعضے ایسی چیزیں کہتے ہیں اپنی زبانوں کو کتاب میں تاکہ تم لوگ اس کو کتاب کا جزو سمجھو حالانکہ وہ کتاب کا جزو نہیں اور کہتے ہیں کہ یہ خدا تعالیٰ کے پاس ہے

وَمَا هُوَ مِنَ عِنْدِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ

حالانکہ وہ خدا تعالیٰ کے پاس سے نہیں اور اس دعا سے پر جھوٹ بولتے ہیں اور وہ جانتے ہیں

أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ

نہ ہوگا (ضرور ہوگا کیونکہ اس کے متعلق ہمارے یہ دونوں قانون ہیں ایک کہ جو شخص اس عہد کو (خواہ وہ عہد کتنا ہی ہو) ہوا ہو یا بشرط جواز کسی مخلوق سے یا اگر کوئی

اور اللہ تعالیٰ جو درجہ تک اللہ تعالیٰ محبوب کہتے ہیں (اللہ تعالیٰ) اور دوسرا قانون یہ ہے کہ (یقیناً جو لوگ معاوضہ حقیر (یعنی نفع دہی) لے لیتے ہیں

بمقابلہ اس عہد کے جو (انہوں نے) اللہ تعالیٰ سے کیا ہے (مثلاً انبیاء علیہم السلام پر ایمان لانا) اور (بمقابلہ) اپنی قسموں کے (مثلاً حقوق العباد و معاملات کے) باپ میں قسم

کھا لینا) ان لوگوں کو کچھ حصہ آخرت میں (وہ ان کی نعمت کا) نہ ملے گا اور نہ خدا تعالیٰ ان سے (لفظ کا) کلام فرماوے گا اور نہ ان کی طرف (نظر ہوگا) دیکھیں گے

قیامت کے روز اور نہ ان کو (گناہوں) پاک کرنے کے لیے دردناک عذاب (تجویر ہوگا) عین مخلوق میں احقر بشرط جواز ایسے کہ اگر وہ عہد

ناجائز ہے تو اس کا ایسا حرام ہے اور عہد اللہ کی مثال میں ایمان بالانبیاء علیہم السلام کو ایسے ذکر کیا کہ یہ وہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کے منکر تھے

باقی یہ بھی تمہیں تمہیں اور نہ عہد اللہ میں سب احکام آگئے جس کے عہد میں جی و غلی ہے اور ایمان ہم میں زیادہ تصریح ہو گئی اور نیز کیم کا ایک ترجمہ صحیح

اور بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کی تعریف کرے جسے مومنین کی کرے اور یہ شبہ نہ کیا جائے کہ وہ اس عہد پر جو محبت کی بشارت ہے ایمان بھی شرط

نہیں بات یہ ہے کہ عہد اللہ کے عہد میں ایمان بھی داخل ہے اور اقلی کے عہد سے اور زیادہ تاکید ہو گئی اور یہ جو کہا گیا کہ کچھ حصہ نعمت کا نہ ملے گا اگر

اگر یہ آیت کفار کے حق میں لجاوے تو یہ سب عیدین ابدال آباد کے لیے ہیں اور اگر فجار کے لیے بھی علم کہا جائے تو معنی یہ ہیں کہ چند کردہ ان عیدوں

کے متعلق ہونے نہ ابریت ہو نہ یقیناً وقوع ہو کیونکہ اہل سنت کے نزدیک عفو باعقوبت بھی صحیح ہے ربط اور خیانت کی مذمت کا بیان تھا آگے ان کی

خیانت کی کیا عادت کہ ایک خاص طریق سے تحریف کتاب اللہ بیان فرماتے ہیں بیان عادت اہل کتاب مرقسی را از تحریف وایت میهم نفر دیا

يَقُولُونَ أَلَيْسَ اللَّهُ بِعَلِيمٍ وَمَا هُوَ مِنَ الْكُتُبِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكُتُبِ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ

اور یہ شک ان میں سے بعضے ایسے ہیں کہ کہتے ہیں اپنی زبانوں کو کتاب (پڑھنے) میں (یعنی میں کوئی

لفظ یا کوئی تفسیر غلط دیتے ہیں اور غلط پڑھنا کج زبانی کہلاتا ہے تاکہ تم لوگ (جو اس کو سنو) اس (غلطی ہوئی چیز) کو (بھی) کتاب کا جزو سمجھو

حالانکہ وہ کتاب کا جزو نہیں اور (صرف وہ کہہ دینے کے لیے اس عمل طریق ہی پر اکتفا نہیں کرتے بلکہ زبان سے بھی) کہتے ہیں کہ یہ (لفظ یا طلب)

خدا تعالیٰ کے پاس سے (جو الفاظ یا قواعد نازل ہوئے ہیں ان سے ثابت ہے) حالانکہ وہ (کیسی طرح) خدا تعالیٰ کے پاس سے نہیں (پس ان کا جھوٹا ہونا لازم

آگیا آگے تاکید کے لیے اس کی پھر تصریح ہے) اور اللہ تعالیٰ پر جھوٹ بولتے ہیں اور (اپنا جھوٹا ہونا دل میں خود بھی) وہ جانتے ہیں و ممکن ہو کہ تحریف

لفظی کرتے ہوں اور ممکن ہو کہ تفسیر غلط بیان کرتے ہوں تحریف لفظی میں تو دعویٰ ہوتا ہے کہ یہ لفظ ہی منزل میں اللہ اور غلط تفسیر میں یہ تو نہیں ہوتا لیکن

یہ دعویٰ ہوتا ہے کہ یہ تفسیر قواعد شرعیہ و ثابت ہے اور قواعد شرعیہ کا مخائب اللہ ہونا ظاہر ہے ایک صورت میں صورتہ جزو ہو گیا دعویٰ ہوگا ایک صورت میں

اللغات اللی عطف الی و در عن الاستقامت الی الاعوجاج یقال لربیت یدہ و ذی شئی و ان و ان و

والتی فلان علی اذنی خالد عن الاستواء الی ضدہ دلی ساء عن کذا و غیرہ ام کہیہ ۱۲

الصحیح بالکتاب قال (س علی البیضاوی) علی ضد المضاف اسی بقولہ و البیضاوی

فأمره ابنت صاحب روح المعانی لتعریف لفظی فی الکتاب المتقدمہ تحت ہذہ الآیۃ (و ان ہم فرجناہم)

ملحقات السرحہ

ملہ قولہ ایسے متقون

اشارۃ الی کون اللہ

الی دخل الوفا بالعباد

فی عہد اللہ تعالیٰ

الاکتفاء بکثرۃ متقین و ان

المنہ الی دفع المظہر

موضح الضمیر علی قولہ

فی ترتیب عہد اللہ

اللہ تعالیٰ سے کیا ہے

جملہ الصفات الی قولہ

لینا سب قبلین تو لہ

فان انظار ہر عہد

من فالماہی علی الترتیب

ہر العہد فہم ۱۲

قولہ لطف بہت قیہا

لان طلق الکلام استعارۃ

بجواز و طلق انظار استعارۃ

غیر ممکن ۱۳

قولہ

ایک ترجمہ اور بھی ہے

اثر اللہ علی ہذا الزیادۃ

شہرہ ۱۴

ملانی ہونی چیز کو اشارۃ

الی کون الضمیر للمخوف

اللہ لول علیہ تعالیٰ

قولہ جزو سمجھو

اشارۃ الی کون من

للتبیین ۱۲

مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُنْ نُوحًا

کسی بشر سے یہ بات نہیں ہو سکتی کہ اللہ تعالیٰ اس کو کتاب اور حکم اور نبوت عطا فرما دیں پھر وہ لوگوں سے کہنے لگے کہ میرے بندوں بن جاؤ خدا تعالیٰ کو چھوڑ کر لیکن کچھ گالہ تم لوگ

رَبَّانِينَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُتَّخَذَ وَالْمَلَكُوتُ وَالنَّبِيُّنَ أَرْبَابًا

اللہ تعالیٰ بن جاؤ جو اس کے علم کے مطابق اور جو اس کے پڑھنے کے مطابق اور نہ یہ بات بتلاؤ اسے گالہ کہ تم فرشتوں کو اور نبیوں کو رب قرار دے لو

ع ۱۹

أَيُّكُمْ بِالْكَفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ

کیا وہ تم کو کفر کی بات بتلا دینگا بعد اس کے کہ تم مسلمان ہو۔

معنی جزو کتاب ہو نہ کیا دعویٰ ہو گا یا بمعنی کہ جزو ثابت بالشرع ہو اور ثابت بالشرع حقیقہ ثابت بالکتاب ہو کیونکہ دوسرے دلائل شرعیہ نظر رکھا
ہوئے ہیں نہ کہ مثبت احکام ایسے آخر نے ترجمہ میں دونوں احتمالوں کی رعایت رکھی۔ محمدوں نے اس امت میں بھی حدیث میں تعریف لفظی بھی اور قرآن میں
مفسر تعریف معنوی کی ہو کیونکہ الفاظ قرآنیہ لفظاً محفوظ من اللہ ہیں ربط اور پرکی آیتوں میں اہل کتاب کے افعال اقوال پر اعتراض تھا اگلی آیت میں اہل
کتاب کے ایک لفظ اعتراض کا ابطال ہو چکا ہے انہوں نے جناب رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر کیا تھا جیسا کہ لباب النقول میں بروایت ابن اسحق و سہمی کے حضرت ابن
عباس سے نقل کیا ہے کہ حضور اقدس کی خدمت میں جب یہود اور بخران کے نصاریٰ جمع ہوئے اور آپ نے ان کو سلام کی طرف بلایا تو البورافع قرضی یہودی
نے کہا کہ کیا آپ یہ جانتے ہیں کہ ہم آپ کی عبادت کریں جیسا کہ ہماری حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی عبادت کرتے ہیں آپ نے فرمایا معا و الذریر یہ آیت
نازل ہوئی لفظی احتمال معیوہ بیت تالیس از انہما علیہم السلام ما کان لبشر ان یؤتیہ اللہ الکتب والنبوۃ ثم یقول للناس کونوا
عباداً لی من دون اللہ ولکن کونوا ربانین بما کُنْتُمْ تَعْلَمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا کُنْتُمْ تَدْرُسُونَ وَلَا یَأْمُرُكُمْ اَنْ تُتَّخَذَ وَالْمَلٰئِکَةُ
وَالنَّبِیُّنَ اَرْبَابًا اَیُّكُمْ بِالْکُفْرِ بَعْدَ اِذْ اَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ۱۹ کشتی بشر سے یہ بات نہیں ہو سکتی کہ اللہ تعالیٰ (تو) اس کو کتاب اور نبی کی
فہم اور نبوت عطا فرما دیں (جس میں ہر ایک کا مقتضا ہو کفر و شرک سے مانعت اور) پھر وہ لوگوں سے (لوں) کہنے لگے کہ میرے بندے (یعنی عبادت کریں تو)
بن جاؤ خدا تعالیٰ (کی توحید) کو چھوڑ کر (یعنی نبوت اور امر بالشرک جمع نہیں ہو سکتے) لیکن (وہ ہی یہ تو) کہیں گے کہ تم لوگ اللہ تعالیٰ بن جاؤ (یعنی نہ صرف
اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو) بوجہ اس کے کہ تم کتاب (الہی اور دین کو بھی) سکھاتے ہو اور بوجہ اس کے کہ (خود بھی اس کو) پڑھتے ہو (اور اس کتاب میں تعلیم ہو توحید
کی) اور نہ (وہ بشر موصوف بالنبوت) یہ بات بتلا دینگا کہ تم فرشتوں کو اور (باد و سر) نبیوں کو رب قرار دے لو کیا (مجبلاً) وہ تم کو کفر کی بات بتلا دے گا
بعد اس کے کہ تم (اس عقیدہ خاص میں خواہ فی الواقع یا بزم خود) مسلمان ہو ف شاید اس مؤخر نے براہ عناد اطاعت اور عبادت میں فرق کیا ہو اس لیے اصرار
کر دیا ہو جواب میں تصریح فرمادی کہ نبی سے امر بعبادت غیر اللہ شرعاً منافی و محال ہو اور عبادت و اطاعت کا فرق ظاہر تھا۔ اور یہ شہ نہ کیا جاوے کہ علت و حصر ہو سکتی
تعلیم دوسرے کتاب کو فرمایا حالانکہ عوام میں یہ مفقود ہو اور امر بالتوحید موجود ہو۔ جواب یہ کہ یہ علت محض تقضی ہے بشرط نہیں سوجو امین دوسرے مقضی یعنی علم

محکمات الہی
لہ قولہ
ما کان لبشر
بشر سے یہ بات
ہر کشتی بنا دے
لفظ لانی و لانی
باللہ فی ترجمہ
لہ قولہ فی
دون اللہ تو
چھوڑ کر لان و لانی
ہم ما کان لہ
اور افراد۔

اللغات الربانی فی معنی المعانی ہو لفظ عربی لاسرانی علی الصحیح و ہر منسوب الی الرب
کا تہی والاف والنون یزادان فی النسب للمبالغۃ کثیر الکلیات فی معنی العظیم الجندہ ورتبانی بمعنی فانیہ القریۃ
النجو والبلایۃ ما کان لبشر المعنی الصیح لاحد وجہ بالبشر انما بولہ احکام فان البشریۃ
ساقیۃ لالہ الذی یسمیہ الکفرۃ الی اولئک الکلام علیہم السلام و عطف الفعل علی منسوب
ان بشم تعلیل لہذا القول فانه اذا انتفی بعد مہلۃ کان انتفاء ہر ہما اولی و اخری فکانہ قیل ان
ہذا الایۃ و العظیم لا یجوز ہذا القول اصلہ وان کان بعد مہلۃ من ہذا الانعام (قلت و لو حل علی الاستعا
ماکان وجہ ۱۲) و لکن کون فی اسے تفسیر القول ای لکن یقول کونوا لا یأمر کما یسب
عطف علی القول (ای ملاکان لانی یؤتیہ اللہ ثم یأمرای انہما تنافیان کا سابق ۱۲) و فی قراءۃ
لایأمرکم بالشرع علی الاستیفاء و قد تم تعلیم علی الدرامۃ نو فرشتہ علیہا اولان لفظ الالہ

اروسا ہم و لانی لانی روحہم ام من روح المعانی ۱۲
احتمال اول القراءۃ فی روح المعانی فرا مانع و ان کثیر و یعقوب و ابو عمرو
و مجاہد تعلیمون یعنی عالمین ۱۲
الروایات قد فکرت روایۃ فی وجہ الربا والاخری مانی لباب النقول اخرج عبد الرزاق
فی تفسیرہ عن الحسن قال یخفی ان رجلاً قال یا رسول اللہ سلم علیک کیا سلم یعقوب علی بعض
افلا نسجد لک قال لا و لکن کرموا بنیکم و اعرفوا حق لالہ فانه لا یسجد فی ان یسجد لاحد من دون اللہ
فانزل اللہ ما کان لبشر ان یؤتیہ اللہ الکتب و لکن علی ہذا الاشکال فی قولہ ثم
مسلمون حتی قال بعضہم تبیین ہذا سبب النزل لکنہ ضعیف بعد توجہ ہما آخرت فی الترجمہ
و ہانی مع المعانی ای متقادون مستعدون للذین الحق ارفاء اللعان و مستند اجا ۱۲

وَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّ لَمَّا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ تَخْرُجُ أَكْثَرُ رَسُولٍ مُصَدِّقٍ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ

اور جبکہ اللہ تعالیٰ نے عہد لیا انبیاء سے کہ جو کچھ میں تم کو کتاب اور علم دونوں پر تمہارے پاس کوئی نیا کتبہ جو مصداق ہو اسکا جو تمہارے پاس ہو تو تمہارا رسول پر اعدا ہوا

وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ أَصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا وَقَالَ فَاثْبُتُوا وَآتَاكُمْ مِنْ الشَّهِيدِينَ

اور اسکی طرف سے یہ بھی کہ اگر تم ایسا نہ کرو گے اور اس پر عہد قبول کیا۔ دو ہونے پہنے اقرار کیا۔ ارشاد فرمایا تو گواہ رہنا اور میں اس پر تمہارا ساتھ کروں گا میں سے ہوں

موجود ہونا کافی ہے اور شہیدین اسکی بوجہ اسکی اتم ہو چکے اور دوسرے بوجہ اقتضا مقام کے کہ غلطی فی علم تھا تیسرے بوجہ اسکی کہ اکثر عوام مقام خاص کے ہونے میں پس اسکی ایام کا اتفاق آنے کے لیے بھی علوہ منقذ ہو جائے اور انبیاء و ملائکہ کے ذکر سے تاکیدی مضمون مقام کی ہو گئی کہ میں کسی کی تخصیص نہیں بلکہ علم علت یعنی سبب و اثر بالمشرب سے مضمون عام ہے نیز دوسرے مشرب فرقوں پر بھی تعلیض ہو گئی کہ سبب کا عقیدہ خلاف تعلیم نبوت ہے اور احقر نے جو تفسیر کی کہ اس عقیدہ خاص الخ وجہ یہ کہ مخاطب باجواب یہود ہیں نہ کہ مسلمان اور اعتراض کے وقت وہ دعویٰ توحید کے تھے یہ خاص امر کہ نہ اسلام کہہ دیا چھ خواہ وہ مقصد واقع میں بھی موجد ہو یا نہ ازعم ہی انعم ہو کیونکہ بعض یہود مشرب کے عقیدہ کو بھی رکھتے تھے ولہذا علم بطور اوپر ورت ملائکہ سے اسکی کتاب کی ان کا رواج یوں کا ذکر تھا جو اسلام کے خلاف و اضرار میں ان سے صادر ہوتی تھیں ان کے ترقی کر کے یہ بتلا ہیں کہ مخالفت و مضاربت کی تو انکو کب اجازت ہو سکتی ہے ان پر تو خود اسلام کا قبول کرنا واجب تھا کیونکہ اس مضمون کا عہد سب انبیاء علیہم السلام تک سے لیا گیا ہے انکی اتم پر تو بدرجہ اولیٰ واجب ہوگا اور اسی سلسلہ میں ترک اسلام بزرگاریہ افیروین الدین اور اسلام کی حقیقت کا خلاصہ کہ قتل انسانا لہذا میں اور غیر اسلام کا قبول نہ ہونا آیت من یتبع من اور ذمت و عقوبت مضربین عن الاسلام کی باستثناء تا بسین کے آیت کیف یدعی الدین من ناصرین تک ذکر فرماتے ہیں اور یاد رکھنا چاہیے کہ اسلام کی حقیقت اطاعت ہے احکام الہی کی ہر زمانہ میں جیسا کہ آیت ام کنتم شہداء واقعہ خبر بارہ الہی تفسیر میں اس معنی کے اعتبار سے تمام حضرات انبیاء علیہم السلام کا ملت اسلام پر ہونا ثابت کیا گیا ہے اور ظاہر ہے کہ وہ اطاعت اب موصوفہ ہو گئی ہے اتباع رسول الصلی علیہ وسلم کیونکہ انکی انبیاء بنی ناسخ الشریعہ ہونا دلائل صحیحہ سے ثابت ہے پس اسکی انکار ضرور منافی اطاعت الہی کے ہے اسلیے اب لفظ اسلام کا اطلاق صرف دین محمدی پر ہوتا ہے اس تقریر سے تمام اشکالات و شبہات جو اس مقام پر ظاہر نظر میں واقع ہو سکتے تھے دفع ہو گئے ذکر اخذ ميثاق از انبياء علیہم السلام مصدق و مکرر رسول و اذا اخذ الله ميثاق النبي لَمَّا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ تَخْرُجُ أَكْثَرُ رَسُولٍ مُصَدِّقٍ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَكَلِمَتُكَ عَلَيْهِ ط قَالَ عَاقِرُكُمْ أَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ أَصْرِي ط قَالَ أَقْرَرْنَا قَالَ فَاثْبُتُوا وَآتَاكُمْ مِنْ الشَّهِيدِينَ اور (وہ وقت بھی قابل ذکر ہے) جبکہ اللہ تعالیٰ نے عہد لیا (حضرت) انبیاء (علیہم السلام) سے کہ جو کچھ میں تم کو کتاب اور علم (شرعی) دون (اور) پھر تمہارے پاس کوئی (اور) پیغمبر آوے جو مصداق (اور موافق) ہو اس (علامت) کا جو تمہارے پاس (کی کتاب اور شریعت میں) ہے

حقائق التوحید
قوله تخرج اكثر رسول
تبيين انبياء
الاختلاف في القول
قوله كيف يدعي الدين
لأن الشدة إلى الكفا
مدح الحال من غير
نقل القرآن لا في
نحوه ورواه في الخبر
بأنه ما يترتب من
بجود تصديق رجل
ين يدين للكتب
في الاشياء نبوة
اجل ان انصاف
يات غير كونه
المراد بولطلق
بول كما حمله عليه
الصلی علیہ وسلم
بأنه خبري ولا نقل
لن تحصيل الذكر
لا اقتضا والقام

الروایات اور فی روح المعانی بروایت ابن جریر عن علی رضی اللہ عنہ قال لم یبعث اللہ تعالیٰ نبیا آدم من بعده الا ان الله عليه السلام في محمد الصلي عليه وسلم لم يبعث وهو في يومئذ به ولو بعثه
وباعه فبأخذ العهد على قومه ثم تلا الآية اه قلتم ولا نبينا في تفسيره بالمعالم كما قرئت في قوله
لقد في مصداق ونبأ العزم جاني روح المعاني تحت آية قل انما اخرج عبد الرزاق بن خزيمة عن
انه قال اخذ الله تعالى ميثاق النبيين ان يصدقوا بعضهم بعضا - ويكرهون توبية بعضهم بعضا
بذكره صلى الله عليه وسلم لم يبعثه عليه غيره بأخذ العهد من كل نبى ان اخذ من صلى الله عليه وسلم
على الحجج واما في قوله فانظروا لان هذا العهد لم يؤخذ من الملائكة فقد قدم كما يدل عليه قوله فانظروا
ثم جاءكم وظاهر ان المقدم لا يحمل الجمل ثانيا فانهم فانه يليفه ان ان هذا العهد من الله تعالى
بأنهم لا يدركون وقت فجاوبه على نافي روح المعاني ان فيه تعليل الاله عليه السلام واما على
تقرير العهد فلاظهار اهتمام شان الايمان بكل رسول ۱۲

اللغات الاصل العهد والذنب واشقل كذا في القاموس ۱۲
المعنى مع اختلاف القراءات في الجملة لان الامام لا يدرى وكذا في القاموس
في اخذ الميثاق وكذا في القاموس باخذ ما هو عليه على الوجهين التبيين كذا في القاموس
لقد معنى جواب القسم في الكلامين على اياه يشير الى ان العائد الى الموصول عند وفيه على قول
الجملة من مصداق لَمَّا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ لَمَّا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ لَمَّا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ
في روح المعاني عن الروض الافان للامام السبكي ان الجملة المعطوفة لما كانت متصلة
بشيء ما هو محقق المبدء الموصول ولذلك تنقضي عن ضميره فيها مع لزوم في الصليتين
المتطابقتين في الشهادة وكان ضميره راجعا الى الرسول مع ملاحظة مصداق لَمَّا آتَيْتُكُمْ
القاموس مقام الضمير العائد على ما كفى بمجرد ذلك عن ضميره في خبر لا ارتباط الكلام ببعضه
بعضه انه وبه انفسه لا يرد ان الجملة التي هي خبر خالية عن العائد ۱۲

اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بَعْدَ اِيْمَانِهِمْ ثُمَّ اُذْاَدُوْا وَكَفَرُوْا اِنَّ تَقْبُلُ تَوْبَتَهُمْ سَئِيْرًا ۚ اَوْ اَلَمْ يَكُنْ لَّكَ الْفَضْلُ الْوَنَ اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا

بے شک جو لوگ کافر ہوئے اپنے ایمان لا چکے بعد پھر پڑے کفر میں اس کی توبہ بزرگ مقبول نہ ہوگی اور ایسے لوگ بے گناہ ہیں بے شک جو لوگ کافر ہوئے

وَمَا اَنْتَ اَوْ هُمْ كَقُلُوْبِ قَوْمٍ تَقَبَّلُ مِنْ اَحَدِهِمْ مِّنْ اَرْضٍ حَبَآءٍ لَّوِ افْتَدٰى بِهَا ۚ اَوْ لَمَّا كُنْتُ اِلَيْهِمْ وَمَا لَمْ يَنْصُرُوْهُمْ

اور وہ میری جیسے حالت کفر میں نہ ہیں سو ان میں سے کسی کو زمین بھرنا بھی نہ لیا جاوے گا اگر وہ معاوضہ میں لائے گا یا کسی چاہے ان کو لوگوں سے روکا ہوگی اور ان کے کوئی حامی بھی نہ ہوگا

اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بَعْدَ اِيْمَانِهِمْ ثُمَّ اُذْاَدُوْا وَكَفَرُوْا اِنَّ تَقْبُلُ تَوْبَتَهُمْ سَئِيْرًا ۚ اَوْ اَلَمْ يَكُنْ لَّكَ الْفَضْلُ الْوَنَ اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا

بے شک جو لوگ کافر ہوئے اپنے ایمان لا چکے بعد پھر پڑے کفر میں اس کی توبہ بزرگ مقبول نہ ہوگی اور ایسے لوگ بے گناہ ہیں بے شک جو لوگ کافر ہوئے

وَمَا اَنْتَ اَوْ هُمْ كَقُلُوْبِ قَوْمٍ تَقَبَّلُ مِنْ اَحَدِهِمْ مِّنْ اَرْضٍ حَبَآءٍ لَّوِ افْتَدٰى بِهَا ۚ اَوْ لَمَّا كُنْتُ اِلَيْهِمْ وَمَا لَمْ يَنْصُرُوْهُمْ

اور وہ میری جیسے حالت کفر میں نہ ہیں سو ان میں سے کسی کو زمین بھرنا بھی نہ لیا جاوے گا اگر وہ معاوضہ میں لائے گا یا کسی چاہے ان کو لوگوں سے روکا ہوگی اور ان کے کوئی حامی بھی نہ ہوگا

اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بَعْدَ اِيْمَانِهِمْ ثُمَّ اُذْاَدُوْا وَكَفَرُوْا اِنَّ تَقْبُلُ تَوْبَتَهُمْ سَئِيْرًا ۚ اَوْ اَلَمْ يَكُنْ لَّكَ الْفَضْلُ الْوَنَ اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا

بے شک جو لوگ کافر ہوئے اپنے ایمان لا چکے بعد پھر پڑے کفر میں اس کی توبہ بزرگ مقبول نہ ہوگی اور ایسے لوگ بے گناہ ہیں بے شک جو لوگ کافر ہوئے

وَمَا اَنْتَ اَوْ هُمْ كَقُلُوْبِ قَوْمٍ تَقَبَّلُ مِنْ اَحَدِهِمْ مِّنْ اَرْضٍ حَبَآءٍ لَّوِ افْتَدٰى بِهَا ۚ اَوْ لَمَّا كُنْتُ اِلَيْهِمْ وَمَا لَمْ يَنْصُرُوْهُمْ

اور وہ میری جیسے حالت کفر میں نہ ہیں سو ان میں سے کسی کو زمین بھرنا بھی نہ لیا جاوے گا اگر وہ معاوضہ میں لائے گا یا کسی چاہے ان کو لوگوں سے روکا ہوگی اور ان کے کوئی حامی بھی نہ ہوگا

اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بَعْدَ اِيْمَانِهِمْ ثُمَّ اُذْاَدُوْا وَكَفَرُوْا اِنَّ تَقْبُلُ تَوْبَتَهُمْ سَئِيْرًا ۚ اَوْ اَلَمْ يَكُنْ لَّكَ الْفَضْلُ الْوَنَ اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا

بے شک جو لوگ کافر ہوئے اپنے ایمان لا چکے بعد پھر پڑے کفر میں اس کی توبہ بزرگ مقبول نہ ہوگی اور ایسے لوگ بے گناہ ہیں بے شک جو لوگ کافر ہوئے

وَمَا اَنْتَ اَوْ هُمْ كَقُلُوْبِ قَوْمٍ تَقَبَّلُ مِنْ اَحَدِهِمْ مِّنْ اَرْضٍ حَبَآءٍ لَّوِ افْتَدٰى بِهَا ۚ اَوْ لَمَّا كُنْتُ اِلَيْهِمْ وَمَا لَمْ يَنْصُرُوْهُمْ

اور وہ میری جیسے حالت کفر میں نہ ہیں سو ان میں سے کسی کو زمین بھرنا بھی نہ لیا جاوے گا اگر وہ معاوضہ میں لائے گا یا کسی چاہے ان کو لوگوں سے روکا ہوگی اور ان کے کوئی حامی بھی نہ ہوگا

اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بَعْدَ اِيْمَانِهِمْ ثُمَّ اُذْاَدُوْا وَكَفَرُوْا اِنَّ تَقْبُلُ تَوْبَتَهُمْ سَئِيْرًا ۚ اَوْ اَلَمْ يَكُنْ لَّكَ الْفَضْلُ الْوَنَ اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا

بے شک جو لوگ کافر ہوئے اپنے ایمان لا چکے بعد پھر پڑے کفر میں اس کی توبہ بزرگ مقبول نہ ہوگی اور ایسے لوگ بے گناہ ہیں بے شک جو لوگ کافر ہوئے

وَمَا اَنْتَ اَوْ هُمْ كَقُلُوْبِ قَوْمٍ تَقَبَّلُ مِنْ اَحَدِهِمْ مِّنْ اَرْضٍ حَبَآءٍ لَّوِ افْتَدٰى بِهَا ۚ اَوْ لَمَّا كُنْتُ اِلَيْهِمْ وَمَا لَمْ يَنْصُرُوْهُمْ

بے شک جو لوگ کافر ہوئے اپنے ایمان لا چکے بعد پھر پڑے کفر میں اس کی توبہ بزرگ مقبول نہ ہوگی اور ایسے لوگ بے گناہ ہیں بے شک جو لوگ کافر ہوئے

ال عمران - فی دورۃ الدیانتہ تفسیر محول عن فاعل اعلیٰ خلا لا یدلہ الامام علیہ السلام

الجزء الرابع

لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا حُبَبْتُمْ ۚ وَمَا يُنفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَبْذُلُهُ بِكَافٍ ۚ كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حِلالًا

تم خیر کامل کو کبھی نہ حاصل کر سکو گے یہاں تک کہ اپنی پیاری چیز کو خرچ نہ کرو گے اور جو کچھ بھی خرچ کرو گے اللہ تعالیٰ اس کو خوب دے گا۔ سب کھانے کی چیزیں نزول تورات کے قبل

لَبَنِي إِسْرَءِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَءِيلُ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرَةُ ۚ قُلْ فَاذْكُوا زَاوَاتِكُمْ وَأَوْلِيَّكُمْ

باستثناء اس کے جسکو یہود نے اپنے نفس پر حرام کر لیا تھا۔ بنی اسرائیل پر حلال تھیں۔ فرمادیتے ہیں کہ پھر تورات لاؤ پھر اسکو پڑھو اگر تم

صِدْقِينَ ۚ قُلْ إِنِّي أَتَّبِعُ مَا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ ۚ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۚ

سچے ہو۔ سو جو شخص اس کے بعد اللہ تعالیٰ کے پرچھوٹے بات کی تہمت لگائے تو ایسے لوگ بڑے ہیے انصاف ہیں۔

طحاوی

سونا بھی نہ لیا جاوے گا اگرچہ وہ معاف تھے مگر اسکا دینا بھی چاہیے (اور بے نیے تو کون بچتا ہے) ان لوگوں کو سزا دی روٹاں ہر گی اور ان کے کوئی حرامی (بدوکار)

بھی نہ ہو گے۔ ورنہ انکو اگرچہ مہمانانہ کے لیے ہوتا ہے وہ مہمان کی یہ کہ خود دینے کی درخواست کرنے میں ایک گونہ سنی معذرت دینا کے بھی ہوتے ہیں جس میں وہ

اقبال زیادہ قبول کی جاتی ہے بخلاف اس حالت کے کہ برائے کے طور پر بدوں مجرم کی درخواست کے جبراً اس سے لے لیا جاوے اس میں تو کوئی دلیل معذرت کی بھی نہیں

اور یہ نفع میں البتہ ہے۔ پس حال یہ ہوا کہ جب یہ اس کا فری برائے کے لیے بدل مال کا طریق اقرب بھی نفع و مقبول نہیں تحریر کیا جاوے گا تو اسکا طریق البتہ بوجہ

اولیٰ غیر نافع و غیر مقبول ہو گا خوب سمجھ لو۔ اور یہ جو فرمایا کہ زمین بھر سونا بھی نہ لیا جاوے گا مطلب یہ کہ اگر باقرض اس کے پاس ہو جیسا دوسری آیت میں ہے تو

ان لایذین ظلموا فی الادخال اور وہ ان نہ ہونا تو معلوم ہی ہے ربط اور افتاد کو کفار کے لیے نافع نہ ہونا مذکور ہوا تھا اس کے بتلائے ہیں کہ البتہ زمین کو

دینا میں اتفاق فی سبیل اللہ نفع نے آخرت ہو سکتا ہے اور اس میں یہ بھی اشارہ ہو گیا کہ اگر کفار اپنے اموال سے آخرت میں نفع ہونا چاہیں تو مسلمان ہو کر

یہاں دینا میں فی سبیل اللہ خرچ کریں ترغیب اتفاق و ادب ان لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا حُبَبْتُمْ ۚ وَمَا يُنفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَبْذُلُهُ بِكَافٍ ۚ

یہ قولہ ۱۱ (ای مسلمان) تم خیر کامل (یعنی عظم ثواب) کو کبھی نہ حاصل کر سکو گے یہاں تک کہ اپنی پیاری چیز کو (اللہ کی راہ میں) خرچ نہ کرو گے

اور ایون (جو کچھ بھی خرچ کرو گے) کو غیر محبوب چیز ہو) اللہ تعالیٰ اسکو بھی خوب دے گا۔ (مطلق ثواب اس پر بھی دیتے ہیں لیکن کمال ثواب حال تک

وہی طریقہ ہے) آیت سے معلوم ہوا کہ ثواب تو ہر خرچ کرنے سے ہوتا ہے جو اللہ کی راہ میں کیا جاوے مگر زیادہ ثواب محبوب چیز کے خرچ کرنے سے

ہوتا ہے ربط اور برکی آیتوں میں اہل کتاب سے عداوت چلا تا کہ یہاں یہود سے کہیں نصارت سے کہیں دونوں سے ایک نہ بھاگے اس کے بیان ہوا تو

جسکا قصہ روح المعانی میں بروایت واحد ہی کے کلمی سے منقول ہے کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا ملت ابراہیمی پر ہونا باعتبار اصول شریعت

تمامہ اور اکثر فروع کے بیان فرمایا تو یہود نے اعتراض کیا کہ آپ اونٹ کا گوشت اور دودھ کھاتے ہیں حالانکہ حضرت ابراہیم علیہ السلام حرام تھا جناب

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا کہ نہیں آپ یہ حلال تھا یہود نے کہا جتنی چیزیں ہم حرام سمجھتے ہیں یہ سب حضرت نوح و حضرت ابراہیم

علیہ السلام کے وقت سے حرام چلی آتی ہیں یہاں تک کہ ہم تک وہ تحریم پہنچی اللہ تعالیٰ نے آیت آئندہ مذکور یہود کے لیے نازل فرمائی مذکور یہود

و عجمی تحریم کو ہم اہل برابر ابراہیم علیہ السلام و آل شان کل الطعام کان حلالاً لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَءِيلُ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ

أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرَةُ ۚ قُلْ فَاذْكُوا زَاوَاتِكُمْ وَأَوْلِيَّكُمْ ۚ قُلْ إِنِّي أَتَّبِعُ مَا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ ۚ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۚ

۱۲ (جن کھانے کی چیزوں میں گفتگو ہے یہ) سب کھانے کی چیزیں (حضرت ابراہیم علیہ السلام کے وقت سے ہرگز حرام نہیں چلی آ رہیں

بلکہ یہ چیزیں) نزول تورات کے قبل باسثناء اس کے (یعنی گوشت شتر کے) جسکو (حضرت یعقوب (علیہ السلام) نے (ایک خاص وجہ سے) اپنے نفس پر حرام

طحاوی

یہ قولہ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ

تو نہ دلو افتدی

قدہ مافعل فی مع الکذا

تا بن النیر والی جان

عبارة طویة لکن باکر

وجہ اولیہ المسکوت

الذکر کر کہ متفق

لترکیب بر غیر منقول

ہوین موافق لہ

وہم فلفظ

یہ اس کی راہیں قیہ

یہ المقام

مخرج کر کے زائج

لعدم مسادہ محاف

یہ قولہ

یہ قولہ

یہ قولہ

یہ قولہ

یہ قولہ

یہ قولہ

یہ قولہ

یہ قولہ

یہ قولہ

الذخائر - فی القاسوس المبر الخیر ۱۲

الحجۃ - ما تجبون قال البیضاوی یجوز البیضاء ان یمکن المفعول المذکور

واخترت لروایات السلف فی ذلک انہم انفقوا لما سمعوا ہذہ الآیۃ حب اعتمد البیضا

من قوله من قبل ان تنزل منطلق بقوله کان حلالاً وقدرہ ما فی لغات الترجمہ

ذکر فائدة بذا القہد لا بقوله حرم اسرائیل لعدم ظهور فائدة فیہ ۱۲

فائدة قد وقع التقدیم والتأخیر فی اجزاء الترجمہ بہنا تحسیناً للسهولة واعلم ان الکبیر

توافق بہنا علی کل فی تحریر المقام ۱۲

لَيْسُوا سَوَاءً مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَنْتَوُونَ إِلَيْهِ وَإِنَّا الْبَيْلُ وَهُمْ يَسْجُدُونَ ۝ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
یہ سب برابر نہیں ان اہل کتاب میں سے ایک جماعت وہ بھی جو قائم ہیں اللہ کی آیتیں اوقات شب میں پڑھتے ہیں اور وہ نماز بھی پڑھتے ہیں۔ اللہ پر اور قیامت کا وہ یقین

الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَٰئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ ۝ وَمَا يَفْعَلُوا
رکھتے ہیں اور نیک کام بتلاتے ہیں اور بری باتوں سے روکتے ہیں اور نیک کاموں میں دوڑتے ہیں اور یہ لوگ شایستہ لوگوں میں ہیں اور یہ لوگ جو نیک کام

مِنْ خَيْرٍ فَاِنَّ يُكْفَرُ بِهِ ۝ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ ۝
کریں گے اس سے محروم نہ کیے جاویں گا اور اللہ تعالیٰ اہل شکوک و شبہات میں

رابطہ اور اہل کتاب کے قبائح کے ذکر میں مہتمم المؤمنون میں اجمالاً ان لوگوں کو مستثنیٰ فرما دیا ہے جو اہل کتاب میں سے مسلمان ہو گئے تھے جیسے عبد اللہ
بن سلام اور ان کے بھائی اور علی بن شہید کزانی روح المعانی، آگے ہی استثناء اجمالی کی تفصیل یہی مدح مؤمنین اہل کتاب لیسوا سواً مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ

الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَنْتَوُونَ إِلَيْهِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ ۝ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ
وَيُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَٰئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ ۝ وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَا يُكْفَرُ بِهِ ۝ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ ۝

یہ اہل کتاب، سب برابر نہیں بلکہ، ان ہی، اہل کتاب میں سے ایک جماعت وہ بھی جو دین حق پر قائم ہیں (اور اس کی تین تہیں دینی
قرآن) اوقات شب میں پڑھتے ہیں اور وہ نماز بھی پڑھتے ہیں (اور اللہ پر اور قیامت والے دن پر (پورا پورا) ایمان رکھتے ہیں اور (دوسرے لوگوں کو)

نیک کام بتلاتے ہیں اور بری باتوں سے روکتے ہیں اور نیک کاموں میں دوڑتے ہیں اور یہ لوگ (اللہ کے نزدیک) شایستہ لوگوں میں (دشمار
کیے جاتے) ہیں اور یہ لوگ جو نیک کام کریں گے (کے ثواب) سے محروم نہ کیے جاویں گے اور محروم ہونے کا احتمال کب ہی کیونکہ اللہ تعالیٰ

اہل تقویٰ کو خوب جانتے ہیں اور یہ لوگ اہل تقویٰ ہیں ان کے اعمال و اخلاص کی خوب اطلاع ہو اور وعدہ ہو ہی چکا پس وعدہ
علم کے بعد نہ خفا کا احتمال نہ تخلف کا احتمال، فت یہ ضرور نہیں کہ اس مقام پر جتنے امور مذکور ہیں سب فرض ہی ہوں بلکہ ظاہر ہے کہ بعض

امور ان میں نفل بھی ہیں جیسے شب بیدار رہ کر قرآن کی تلاوت کرنا یا تہجد کی نماز پڑھنا جو خصوصاً یا عموماً یا سجدوں سے مراد ہے اور فائدہ
اس کا یہ ہو گا کہ جب وہ لوگ نفل تک کے پابند ہیں تو فرض اعمال و عقائد کو تو کیوں ضائع کریں گے اصل آیت کا مدح ہے ان لوگوں کی

کہ انھوں نے ان صفات کو اختیار کیا ہے جو کہ اس امت کی خیریت کے اسباب سے ہیں اس لیے یوں کہتے ہیں اور یامرون کو تخصیص کے ساتھ لگا
جسکی وہاں وجہ خیریت میں تصریح تھی ورنہ قائمہ کے عموم میں یہ سب امور داخل ہو گئے تھے۔ رابطہ اور مدح تھی ان کی

جو اہل کتاب میں سے مسلمان ہو گئے تھے آگے مذمت ہے ان کی جو اہل کتاب میں سے مسلمان نہیں ہوئے۔

اللغات قائمۃ من قام الاثر من مقام علی متقی علی طاعة الصلوات علی امرہ قمری
عندہ ولا یشکر کماترک آخرون انما ساعا زواحدہ انما برزن عصا وقیل کما وقیل للفتح فمکون لیرک
السبابة وتعمل بمقتضى الرغبة والمثابرة للمثابرة تیل ولم یعیر بجزء الفرق بینہا بین السمرقانات

السمرقانات التقدیم نیما بجزان تقدیم فیہ دہی مجتہدہ وندما الاطباء والحجاة التقدیم نیما لایینی ان
یتقدیم فیہ دہی مذمومة وندما الاثارة کلا فی روح المعانی لن یحکفہ الاصلہ السمرقانات

سے منہ و احوال ان عدی لے مفعولین ۲۰ من الکبیر والبیضاوی
الہلال غفر فی الآتية استغناء بذكر اصل الفرقین من الآخر علی عاۃ احرب ای ومنہم من یسوا لک

تور فی الخیرات ایشار علی لے لایذان یاہم مستقر فی اصل الخیر متقیون فی فتونہ لایہم
خارجون منہم ایشار روح المعانی تور من الصلحین رد قول الیہو واما من - الاشرار

کما فی بیان الروایات ۲۰ روح المعانی اختلاف القراءۃ فی تراتۃ یعلو کفر والغبہ و فی قراءۃ یعلو
الروایات، اخرج ابن اسحق والبطانی والبیہقی وغیرہم من ابن عباس قال لما سلم

عبد اللہ بن سلام وعلی بن شہید وسمید بن شہید وسمید بن صید ومن اسلم من
الہو معہم قاموا وصدقوا وعبوا فی الاسلام قالت احبار یہود واہل الکفر سنہم

امن بحد وثبہ الا شرارنا دلوک اناس خیارنا مانزکوا دین آہاہم وذہبوا الی غیرہ فاذکر
الشدقانی السوا الی الصالحین وروی الشافعی من ابن مسعود نزولہ فی تاجہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیسہ صلوة العشاء وانشاء الناس لہ فخرج علیہ
علیہ وسلم وانزلت ہذہ الآتية اتم روح المعانی

قلت وانظاہر ہوالاول وسبیل الناس فی قراءۃ صلی اللہ علیہ وسلم اذاک
لافتناء المقام ۱۰

آپ (اُن سے) کہہ دیجیے کہ تم مر رہے ہو اپنی غصہ میں (مراد یہ کہ اگر تم مری جاؤ گے تب بھی تمہاری مراد پوری نہ ہوگی، بے شک خدا تعالیٰ خوب جانتا ہے)
 میں دونوں کی باتوں کو اسی لیے ان لوگوں کے دونوں میں جو رنج و غبار اور عداوت تمہاری طرف سے بھری ہو سب بتلا دی اور انکا یہ حال یہ کہ اگر
 تم کو کوئی اچھی حالت پیش آئی تو مثلاً تم میں باہم اتفاق ہو غیر ان پر غلبہ ہو جاوے تو ان کے لیے موجب رنج ہوئی ہو جسکا سبب اشد درجہ کا ہے
 اور اگر کوئی ناگوار حالت پیش آئی ہو جو اس اچھی حالت کی ضد ہو تو اس سے بڑے خوش ہوتے ہیں جس سے اُن کی شہادت ثابت ہو سکتی
 جب یہ حالات ہیں تو وہ اس قابل کب ہیں کہ اُن سے دوستی یا دوستی کا برتاؤ کیا جاوے تقریر سننے والے کے دل سے دوستی کا خیال خشک کر دینے کے
 تو یہ سب کیسے ساتھ ہی ان مخالفت پر آگاہ ہو کر اس فکر میں پڑ سکتا ہے کہ جب یہ ایسے دشمن ہیں تو کہیں ہر کوئی طرح کا ضرر نہ پہنچا دیں اسلئے اُن کے
 متعلق تسلی ہو اور اگر تم استقلال اور تقویٰ کے ساتھ ہو تو ان لوگوں کی تہذیب کو ذرا بھی ضرر نہ پہنچا سکے گی (تم اس سے بے فکر رہو دونوں میں تو انکو یہ
 ناکامی نصیب ہوگی اور آخرت میں سزا دی ووزخ ہوگی کیونکہ بلاشبہ اللہ تعالیٰ اُن کے اعمال پر عملی احاطہ رکھتے ہیں رکوی عمل ہم سے منفی
 نہیں اسلئے وہ ان سزا سے بچنے کے لئے کسی جیلہ حوالہ کی گنجائش نہیں، اُس بیان جو غیر مذہب والوں سے خصوصیت کی ممانعت فرمائی ہو اس میں بھی
 داخل ہو کہ انکو اپنا ہمارا بنایا جاوے چنانچہ روح المعانی میں حضرت حسن کا تائید کرنا ایک حدیث کی جو روایت سیفی مشرکین کو ہزار بنانے کی ممانعت
 میں آئی ہو اس آیت سے منقول ہے۔ اور اس میں یہ بھی داخل ہے کہ اپنے خاص امور نظامی میں اسکو دخل دیا جاوے چنانچہ کہیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا انکا
 فرمانا ایک نصرائی کو منشی بنانے سے اسی آیت کی بنا پر مذکور ہے اور گوشان رسول خاص ہے مگر عموم الفاظ سے حکم عام ہے چنانچہ سلف کا استدلال اسکا یہ
 بھی کہ اور باقی تفصیل ضروری اس مسلمہ کی بارہ تک اسلئے کہ نصف کے بعد آیت لایئخذ المؤمنون الکافرین کی تفسیر میں گذر چکی ہو ملاحظہ کر لیا جاوے
 اور ماہنامہ کے ترجمہ میں جو احقر نے حضرت دینی و دنیوی الہی ہی دینی حضرت تو وہ ہے جسکو اس پارہ کے اول رکوع میں فرمایا ہو مرد و کھر بعد ایاں کہ
 کفر ہے اور دنیوی حضرت بہشتی امویین اور یہوئے جو مؤمنین میں تفریق پیدا کرنا چاہتا تھا اس میں دونوں حضرت ہیں۔ اور یہ جو فرمایا گیا کہ بات چیت
 بغض ظاہر ہو پڑتا ہو سو یہ امر شاہد ہے کہ جب ملین بہت غبار ہوتا ہو کتنا ہی زبان کو سنبھالے مگر کچھ نہ کچھ منہ پر آتی جاتا ہے۔ اور یہ کہیں کو جو فرمایا ہو
 وخرش بات اُس شخص کو کہ دنیا قطع علیاق میں نہایت مؤثر ہو مگر یہ ایذا عداوت شرعیہ سے متجاوز نہ ہو یہاں یہ نص بھی ہے بلکہ ہر چند کہ یہاں کہنے
 کا حکم ظاہر صرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ہو مگر اُن کے تابعین اس خطاب میں بھی تابع رہیں گے۔ اور یہ جو اخیر میں فرمایا کہ انکے کبد سے کچھ ضرر نہ ہوگا اگر اس
 خطاب کی خصوصیت پر نظر کیاوے تب تو کوئی اشکال ہی نہیں کیونکہ یہ یوحنا ہے کو کوئی ضرر نہ پہنچا سکے اور اگر عام لیا جاوے جیسا کہ تقویٰ کے تقاضا
 اسکو معلل فرمانا عموم کے مناسب بھی ہو تو اگر کہیں صبر تقویٰ کی کمی سے مخالف کو غلبہ ہو گیا ہو تب بھی اشکال نہیں اور اکثر ایسا ہی ہوا ہے اور اگر باوجود
 استقلال و تقویٰ کے گاہی غلبہ ہو گیا ہو یا اقلیل ہو یا اور وہ بھی مصلحت ابتداء تو دفع اشکال کی یہ تقریر کہ نفی ضرر حقیقی کی ہے نہ ضرر صوری کی سو چونکہ مؤمنین
 کو نہیں منافع دنیوی مثل تہذیب اخلاق وغیرہ منافع دنیوی مثل قرب اُس ضرر ظاہری سے زائل رہتے ہیں اور نیز اس کو جو رضا و توکل کے اُنکے قلوب شوق نہیں
 ہوا اور شوق قلب ہی روح ضرر ہی اس لئے وہ ضرر معنوی اور حقیقی نہیں محض صورتہ ضرر ہے جسکا حقیقت کے مقابلہ میں اعتبار نہیں جیسا کہ کسی حالت ایک شخص
 قتل ہو جاوے باقیونکو فتح ہو جاوے عرف میں اسکو اسی بنا پر ضرر نہیں کہتے خوب سمجھ لو یہ طہیباتک حاجہ باللسان کا مضمون تھا اُنکے حاجہ باللسان کا مضمون نہ کوئی
 جسکے ضمن میں تین قصوں کی طرف اشارہ ہے غزوہ احد اور یہی زیادہ ہے۔ اور غزوہ بدر ان آیاتین بقدر ذکر اللہ بعد ازاں اور غزوہ حرا الاسد اس کو عین اللذین
 استجابوا للہ والرسول انہ اور علاوہ مناسبت مذکورہ مقابلہ کے ایک خاص مناسبت اُنکے مضمون کی اور وہ اس مضمون سے یہ بھی کہ اوپر فرمایا ہو وہ ان قصیدوں و تقویٰ
 کا ذکر کہ یہ دھم شیعہ اُنکے کا مضمون بطور اسکی دلیل ہے کہ تم انہی قصے مقابلہ کفار کے یاد کر لو چنانچہ صبر تقویٰ پورا پورا کیا جیسا کہ بدر ان کی کفارت سے کچھ ضرر نہ پہنچا
 اور تم غالب ہو اور چنانچہ اس میں کہیں کہیں لکھی تھی وہاں ضرر ہو گیا جیسے حدین مغلوب ہوئے پھر حرا الاسد میں باوجودیکہ اقلہ حرا سے تازہ زخم خوردہ تھے لیکن
 استقلال تقویٰ سے کام لیا پھر کامیاب ہوئے اس سے مضمون بالا کی پوری تائید ہوگی قصہ غزوہ احد ارے رمضان یوم جمعہ سنہ ہجری میں جب غزوہ بدر ہوئی
 اول جہاد ہوئی کفار قریش کو شکست ہوئی تو ضعف شوال سنہ میں پھر بدالینے کی غرض سے مدینہ پر چڑھ کر آئے تین ہزار آدمیوں کا مجمع تھا رسول اللہ

نات العزیز
 قولہ فی ترجمہ
 حالت ظاہر و باطن
 دنیا والاخرتین
 اتم صریح ہے کہ
 ولہ زمانہ عموماً
 چنانچہ اس آیت
 اس بالمشافہین
 ملے اذ انوکم
 شاد و خہ ملے
 شہد فی اصول
 ناول الاذیہ
 و آخر خاصا
 موصوفہ لکھنا
 موسم اولہا

تاریخ ترمذی

وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَا

وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُسْلِمِينَ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ
اور اللہ تعالیٰ تو ان دونوں جماعتوں کا مددگار تھا اور میں مسلمانوں کو اللہ تعالیٰ ہی پر اعتماد کرنا چاہی

صل اللہ علیہ وسلم ایک ہزار آدمیوں کو لیکر میدان میں مقابلہ کے لیے تشریف لائے میدان میں پہنچنے کے بعد عبد اللہ بن ابی منافق جو دبا
دیا یا سامنے ہو گیا تھا اپنے تین سو آدمیوں کو لیکر میدان سے واپس ہو گیا بعض صحابہ نے سمجھا یا بھی مگر وہ کہنے لگا کہ اگر لڑائی کا موقع ہوتا تو ہم شرمگین
ہوتے بیٹھا نہ کون اپنی جان دے بنی سلمہ اور بنی حارثہ دو قبیلے بنی انصار کے انکو واپس ہوتے دیکھ کر اکی ہی ہمت میں بھی کچھ سستی پیدا ہونے لگی اور
واپسی کا دوسو گز لگا لیکن اللہ تعالیٰ نے محفوظ رکھا اور اس دوسو گز کو دفع کیا غرض سات سو آدمی رہ گئے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم
نے سبکی موقع سے میدان میں احمد پہاڑ کے قریب صف آرائی کی اور عبد اللہ بن جبر صحابی کو چپاس نیر اندازوں پر افسر کر کے ایک مورچہ پر پشت
لشکر کی طرف مقرر فرمایا کہ اس مورچہ کی حفاظت رکھو تاکہ ہماری پشت کی طرف سے فتنہ نہ آجائے اور یہاں ہی سے تیر اندازی کرتے رہو چنانچہ تیر
موقع سے لڑائی شروع ہوئی اور مسلمان غالب گئے عبد اللہ بن جبر کے ساتھی یہ سمجھ کر کہ یہاں پر ٹھہرنا معطل تھا خوفِ ضرر کے ساتھ اب تو ہمارے
بھائی غالب ہو گئے اب کیا اندیشہ رہا اس لئے وہ حکم ختم ہو گیا باشتنا بارہ آدمیوں کے سب اس جگہ سے جدا ہو کر کفار کے تعاقب میں چلے اور بہت
کے جمع کرنے میں مشغول ہو گئے کفار نے موقع پا کر مورچہ پر قبضہ کر لیا اور مسلمانوں کے پیچھے سے حملہ کیا اب انکے بھی کفار پیچھے سے کفار اور اشیاء حالت
میں حضور کا وند ان سہارک بھی یعنی اسکا ایک بیڑہ شہید ہو گیا اور کسی کافر نے اس میں پکار دیا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم قتل ہو گئے ان ناگہانی طرف
اور پریشانیوں سے اسوقت مسلمان سرسیمہ ہو کر باشتنا ایک جماعت کے سب پاؤں اکٹھے ہو کر ان سبب قویہ نظر کر کے چند دن متبعت رہیں
قصہ اتنا ہی لکھا گیا جسکی ضرورت تفسیر میں واقع ہوگی شروع قصہ احد واذ غدت من اهلك تبوئ المؤمنین مقاعد للقتال
والله سمیع علیہم اذ همت طائفتان منکم ان تفشا واللہ ولی المسلمین واللہ علی کل شیء قدير
کے قابل ہی جبکہ آپ صبح کے وقت اپنی کھمر سے (میدان کوہ احد کی طرف) چلے گئے وہاں پہنچ کر مسلمانوں کو کفار سے مقابلہ کرنے کے لیے (میدان)
مقامات پر جا رہے تھے اور اللہ تعالیٰ اس وقت کی باتیں اس میں رہی تھیں (اور اسوقت کے حالات) سب جان رہے تھے جب (اسی کے ساتھ قصہ
بھی ہوا کہ تم (مسلمانوں) میں سے دو جماعتوں نے (کہ وہ بنی سلمہ بنی حارثہ بنی) دل میں خیال کیا کہ ہمت ہاروین (اور ہم بھی عبد اللہ بن ابی کی طرح
اپنی کھمر جا بیٹھیں) اور اللہ تعالیٰ تو ان دونوں جماعتوں کا مددگار تھا اور انکو کب ہمت ہارنے دیتا چنانچہ خدا تعالیٰ نے انکو اس خیال پر عمل کرنے سے
محفوظ رکھا، اور انہیں آئندہ کے لئے ان جماعتوں کو اور سب کو بھی نصیحت کرتے ہیں کہ جب تم مسلمان ہو پس مسلمانوں کو تو اللہ تعالیٰ ہی پر اعتماد کرنا
چاہیے (اور ایسی کم ہمتی کبھی نہ کرنا چاہیے) ف صحابہ پر خدا تعالیٰ کی کیسی عنایت ہو کہ بیان جرم کے ساتھ انکو بشارت ولایت بھی سنائی جس میں
وعدہ معافی مفہوم ہوتا ہی اور جرم بھی کتنا خفیف بتلایا کہ واپسی نہیں صرف کہ ہمتی پھر اسکا بھی وقوع نہیں بلکہ خیال پس یا لوصد ورتنا ہی ہو ہو
یابعض صادر کو ذکر نہیں فرمایا اور تقدیر اول پر عتاب کی وجہ ان حضرات کا غایت القرب ہی ع نزویکان رابیش بود جیرانی اور اس بشارت کی
وجہ سے ان میں سے بعض صحابہ کا یہ قول صحیح میں آیا کہ ہم باوجود اہل عتاب کے اس آیت کے نازل نہ ہونے کے متہنی نہیں کیونکہ عتاب
کے ساتھ عنایت کا کلمہ واللہ ولیہا بھی تو ہو خوب کہا گیا ہے اگر کیا بارگاہ بندہ سن یا از عرش بگذر و خندہ من فقط ربط تقریر ربط اور آیت

اللغات تبوئ فی القاموس لواء منزلا وفيه منزلة مقاعد محل القعود ثم توسع فيه فالق
بطريق المجاز على المكان مطلقا وان لم يكن فيه قعود كالقمام لا يلزم ان يكون فيه قعود من
روح المعاني تفسيرا في القاموس فتل كلفه من قتل كسل وضعف وزني وجن طاعتا
في الآية ان تفسر الخافى في روح المعاني وكان اللاد بئلا زملا افضل للاختيار في الذي تعلق الامر
النجوى نبوى حال لكن لا يحتاج الى النقل باطنا مقدر كون المقصود تذكير الزمان بالنفس لا الزمان
الخروج والتبوء ما يرتب عليها ان يكون المذكر للفتنة من روح المعاني للقتال في روح المعاني
متعلق بالفعل قبله (دي توبى) او محذوف وقع صفة لتعاضد لا القاعد لان المعاني لا يصل
اذ همت في روح المعاني قيل بدل من اذ همت بين لما هو المقصود بالتركيب

طوائف التبرج
له قوله ربه كذا
حاشية انجاری
الجمع ۱۱

وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ ۚ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُشْكُرُونَ ۝ اذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمَدَّكُمْ
اور یہ بات محقق ہے کہ حق تعالیٰ نے تمکو بدین منصف فرمایا حالانکہ تم محض بے سروسامان

وَلَكُمْ يَنْشُرُ الْأَكْفَافَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُزَكَّاتٍ ۝ بَلَىٰ إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُم مِّنْ فُورٍ هَذَا يُبَدِّلُكُمْ
رب تمہاری امداد کو تین ہزار فرشتوں کے ساتھ جو انکو ہر چاہو

اَلَمْ يَكْفِيكُمْ يَنْشُرُ الْأَكْفَافَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُزَكَّاتٍ ۝
فرما دیجئے پانچ ہزار فرشتوں سے جو کہ ایک خاص موضع بناؤ گئے

ربیع

واذ غدرت کی متبذین مذکور ہو چکی اب نصرت کا صبر و تقویٰ کی بدولت ہونا بیان فرماتے ہیں نصرت بدر و لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ
فَا تَقُولُ اذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ اَلَنْ يَكْفِيَكُمْ اَنْ يُمَدَّكُمْ اور یہ بات محقق ہے کہ حق تعالیٰ نے تمکو (غزوہ) بدین منصف فرمایا حالانکہ تم محض بے سروسامان
کہو کہ مجھے بھی کفار کے مقابلہ میں کم تھا وہ ایک ہزار تھے اور مسلمان کل تین سو تیرے تھے اور تقیہ اور غیرہ بھی بہت کم تھے سو چونکہ یہ منصف ہوا بدولت
تقویٰ کے تھا جس میں استقلال و صبر بھی داخل ہو تو تیسرا لازم ہے کہ آئندہ بھی اللہ تعالیٰ سے ڈرنے پر اور اسی کا نام تقویٰ ہے تاکہ تم اس نعمت نصرت
شکر گزار ہو کیونکہ شکر گزاری صرف زمان کے ساتھ خاص نہیں بلکہ پورا شکر ہے کہ زبان و قلب بھی مشغول ہو اور طاعات کی بھی پابندی ہو بعض جو جس
طاعت کا اس نعمت میں فحیل ہونا بھی ثابت ہو جاوے ف بدو اس میں ایک کنو کا نام ہے جو بدین قریش نے کھودا تھا کہ انی انقامون لہ
اُس کے قرب میں ہوتی تھی گے اس نصرت کی کس قدر تفصیل ہو تھی نصرت بدر اذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ اَلَنْ يَكْفِيَكُمْ اَنْ يُمَدَّكُمْ اور یہ بات محقق ہے کہ حق تعالیٰ نے تمکو بدین منصف فرمایا حالانکہ تم محض بے سروسامان
اَلَا يَكْفِيكُمْ يَنْشُرُ الْأَكْفَافَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُزَكَّاتٍ ۝ اَلَمْ يَكْفِيكُمْ اَنْ يُمَدَّكُمْ اور یہ بات محقق ہے کہ حق تعالیٰ نے تمکو بدین منصف فرمایا حالانکہ تم محض بے سروسامان
یہ نصرت اس وقت ہوئی تھی جبکہ آپ دای محمد صلی اللہ علیہ وسلم مسلمانوں سے (جبکہ وہ یہ خبر سکر کہ مشرکین کی اور وہ آپ ہی پریشان ہو چکی تھی
یوں فرما رہے تھے کہ کیا تمکو تقویت قلب کے لئے یہ امر کافی نہ ہوگا کہ تمہارا رب تمہاری امداد کرے تین ہزار فرشتوں کے ساتھ جو اسی کام کے لئے آسمان
سے اُنارے جاوین گے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ بڑے درجہ کے فرشتے ہوں گے ورنہ جو فرشتے پہلے سے زمین پر موجود تھے ان بھی یہ کام لیا جاسکتا تھا
اور اس قبیل مسلمانوں کی دعا و استغاثہ پر لکھنا ہر ملائکہ کے پیچھے کا وعدہ ہو چکا تھا جیسا سورہ انفال میں ہے تو یہ مکرر وعدہ زیادت اور زیادہ تقویت قلب
میں مؤثر ہو جیسا سچا و پرکے ہتھیار کا جواب خود ہی ارشاد ہوا کہ اِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِّنْ مَا نُزِّلْنَا عَلَيْكُمْ فَمَنْ يَكْفُرْ بِلَايَاتِ اللَّهِ فَهُوَ شَرٌّ لِّمَنْ يُكْفِرُ
شرط سے وہ یہ کہ اگر مقابلہ کے وقت مستقل رہو گے اور متقی (بے) رہو گے (یعنی کوئی اغلاط اطاعت نہ کرو گے) اور اگر وہ لوگ تمہارے دم سے
دبیں) آپہنچیں گے جس میں عاۃ خلق سے مدد ہو چکا مشکل ہوتا ہے مگر جب بھی تمہارا رب تمہاری امداد فرماوے گا پانچ ہزار فرشتوں سے جو کہ ایک خاص
وضع بنائے ہوں گے جیسی عادت متعارفہ ہے کہ فوج کی کوئی خاص وردی ہوتی ہو اس پر اشارہ ہو کہ وہ فرشتے خاص اسی کام کے لئے بھیجے جاوے
اس خبر دینے سے یہ فائدہ ہے کہ جو شخص کسی خاص کام کے لئے آتا ہو عاۃ اُس کام کی اس سے زیادہ مہیا ہوتی ہو اس مکرر وعدہ سے اور زیادہ قلوب
کی تقویت کا فائدہ ہوا) ف تین وعدے تھے اول کہ تین ہزار کا دوسرا تین ہزار کا تیسرا تین ہزار کا سوا اول کا سبب تو آیت انفال میں استغاثہ و دعا کا
ہونا مفسر ہے دوسرے کا سبب مشرکین کے لئے امداد آنے کی خبر سکر لیا جان ہونا روایت سے معلوم ہوتا ہے جیسا روح المعانی میں ہے کہ ابن ابی شیبہ
ابن المنذر وغیرہ نے روایت کیا کہ سلمان و عمار کے دن خبر ہوئی کہ زبیر بن جراح بنی شمرین کی مدد کے لئے روانہ کیا راہ کٹا ہے یہ خبر بہت قریب سے معلوم ہوئی تھی انھوں نے اپنے آپ کو اور غریبوں کو بتلایا کہ میں

طوفاۃ الخیر
لہ قولہ جن میں ہر
استقلال بھی ہو
اشارہ الی ہذا
بقیہ فالتقویٰ والاعتقاد
یقینی اصبر
لہ قولہ یہ ہے
کے فرشتے آج ہوتے
من روح المعانی

اللغات فی روح المعانی الفہم صدق فالت قدر الا شہ غلبا ہوا و یطعن علی
لا یشیہ نور القدر علی اول کل فشی ثم یتبعہ لیسو تم طعن علی احوال الحق الاطراف فیہ الا لا یشی
یا لکم فی احوال قولہ مسو مین فی القاموس السو تہ بالضم و لیسو تہ و لیسو تہ بالضم و لیسو تہ بالضم
البدلۃ تہ تہ اخلۃ جیسہ قلۃ لیل و فنیہ علی ذلال لیل علی فنیہ مع ذہم و الذہم ہا عید

۱۱

وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ تَعْرَضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ۝ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي

اور دو طرف مغفرت کی جو نہار سے پردہ گاری طرف ہو اور طرف جنت جسکی وسعت ایسی ہے جیسے سب آسمان اور زمین وہ تیار کی گئی ہو جتنا کہ دیکھ لو گے ایسے لوگ جو کچھ کر لے ہیں

السَّكَّاءِ وَالصَّارِعِ وَالْكَاطِبِينَ الْغِيْطُ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ ۖ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ۝ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحْشَةً

فراغت میں اور تنگی میں اور جسے کے ضبط کرنے والے اور لوگوں سے درگزر کرنے والے اور اللہ تعالیٰ ایسے کو کار و کھوب کھتا ہے اور ایسے کو کب کوئی ایسا کام کرنے نہیں دیتا

أَوْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ قَدْ مَنَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا وَهُمْ

زیادتی ہو یا اپنی ذات پر نقصان اٹھا لیں تو اللہ تعالیٰ کو یاد کر لیں پھر اپنی گناہوں کی معافی چاہ لیں اور اللہ تعالیٰ کے سوا اور کون جو ان کو بخشتا ہو اور وہ لوگ اپنی فعل پر اصرار نہیں کرتے

يَعْلَمُونَ ۝ أُولَٰئِكَ جَزَاءُ هُم مَّغْفِرَةٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَجَنَّةٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَنِعْمَ أَجْرُ الْعَمِلِينَ

اور وہ جاننے والے ہیں ان لوگوں کی جزا بخشش ہی ان کو سب کی طرف سے اور ایسے باغ ہیں جس سے نہر جاری ہیں کی کہ ان کے اور اچھا حق اچھا مست ہی ان کام کرنے والوں کا

أَمْرٌ يُشْعَبُ تَقْوَىٰ وَوَعْدُهُ جَزَاءُ ۖ وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ تَعْرَضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ۝

الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَاطِبِينَ الْغِيْطُ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ ۖ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ۝ إِذَا فَعَلُوا فَحْشَةً أَوْ

ظَلَمُوا أَلَا تَتَذَكَّرُونَ ۖ اللَّهُ فَاسْتَعِظْ قَوْلَ الذُّنُوبِ قَدْ مَنَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ ۝ أُولَٰئِكَ

جَزَاءُ هُم مَّغْفِرَةٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَجَنَّةٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَنِعْمَ أَجْرُ الْعَمِلِينَ ۝

اور دو طرف مغفرت کے جو تہا سے پروردگار کی طرف سے (نصیب) ہو اور دو طرف جنت کے (مطلب یہ کہ ایسے نیک کام اختیار کرو جس سے پروردگار تمہاری مغفرت

کر دین اور تم کو جنت عطا کرے اور وہ جنت ایسی ہے جسکی وسعت ایسی ہے تو ہی) جسے سب آسمان اور زمین (اور زیادہ کی نفی نہیں چنانچہ واقعہ میں

نہایت ہونا ثابت ہے اور وہ تیار کی گئی ہو خدا سے ڈرنے والوں کے لئے یعنی مسلمانوں کے لئے جنہیں ایک تو اعلیٰ درجہ کے مسلمان، ایسے لوگ ہیں جو کہ

(نیک کاموں میں) خرچ کرتے ہیں (ہر حال میں) فراغت میں بھی، اور تنگی میں بھی، اور غصہ کے ضبط کرنا والے اور لوگوں کی تفصیرات سے درگزر

کرنے والے اور اللہ تعالیٰ ایسے کو کاروں کو جنہیں یہ خصال ہوں بوجہ اعلیٰ محبوب رکھتا ہے اور ایک ان لوگوں کے اعتبار سے دوسرے درجہ کے

مسلمان ایسے لوگ ہیں) کہ جب کوئی ایسا کام کر لے جس میں (دوسروں پر زیادتی ہو یا کوئی گناہ کر کے خاص) اپنی ذات پر نقصان اٹھا لیں

تو دوسرا، اللہ تعالیٰ کی عظمت اور عذاب کو یاد کر لیتے ہیں پھر اپنی گناہوں کی معافی چاہتے ہیں (یعنی اس طریقہ سے جو معافی کے لئے مقرر ہے

کہ دوسروں پر زیادتی کرنے میں ان اہل حقوق سے بھی معاف کر لیں اور خاص اپنی ذات کے متعلق گناہ میں اسکی حاجت نہیں اور اللہ تعالیٰ

سے معاف کرنا دلوں میں مشترک ہے اور واقعی) اللہ تعالیٰ کے سوا اور کون جو گناہوں کو بخشتا ہو اور اہل حقوق کا معاف کرنا سو وہ کو

اسکا اختیار تو نہیں رکھتے کہ عذاب بھی بچا لیں اور حقیقی بخشش ایسا کام ہے اور وہ لوگ جو فعل (بد) پر اصرار اور ہٹ نہیں کرتے اور وہ ان

باتوں کو) جانتے ہیں (کہ فلاں کام ہم نے گناہ کا کیا اور یہ کہ تو یہ ضرور ہے اور یہ کہ خدا تعالیٰ عفو فرمے مطلب یہ کہ اعمال کی بھی دستی کر لیتے ہیں اور

عقارب بھی درست رکھتے ہیں، ان لوگوں کی جزا بخشش ہی ان کے رب کی طرف سے اور ہمیشہ کے) ایسے باغ ہیں کہ ان کے (درختوں اور کانٹوں) نیچے سے بہت

چلتی ہوگی اور اسی مغفرت اور جنت کی تحصیل کا شروع کہ تھوڑے میں حکم تھوڑے میں طریقہ اسکا بتلایا ختم پر اسکا وعدہ فرمایا، اور یہ) اچھا حق اچھا

ہو ان کام کرنا جو اللہ تعالیٰ کا وہ کام تنقار اور حسن اعتقاد ہے اور تنقار کا متمم آئندہ طاعات کی پابندی ہے جو جسے عدم اصرار و حالت کرتا ہو ف ان آئینہ دو

درجوں کے مسلمانوں کا بیان ہے ایک اعلیٰ درجہ کے ایک ان سے کم اور خدا سے ڈرنے والوں میں سب اس کے کیونکہ تو یہ بھی خدا کے ڈرنے سے ہوتی ہے اور

سچ کے ترجمہ میں بوجہ اعلیٰ اس لئے قید لگائی کہ نفس محبوبیت سب اہل اسلام میں مشترک ہے البتہ اعلیٰ درجہ لوگوں کے لئے اعلیٰ درجہ کی محبوبیت خاص

ہو یا فی ضروری قیو اور فواید خود تقریر ترجمہ سے واضح ہیں ربط آگے پھر عود ہو قصہ غزوہ احد کی طرف بطور تشبیہی مسلمانوں کے کہ ہمیشہ سطر لکھ لکھ چلا آیا

ہو کہ انجام کار کفار ہی خائب و خاسر ہوتے ہیں سو ہم کو اس وقت اپنی بے عنوانی سے مغلوب ہو کر لیکن اگر تم اپنی تقصیرات ایمان کے ثبات تصور قائم ہو تو چین

حقائق الشریعہ
۱۔ قولہ فی ترجمہ سارِعُوا
مغفرت کی جیسے نیک کام
۲۔ تقدیر الیٰ موسیٰ الخ
۳۔ قولہ فی ترجمہ
۴۔ قولہ فی ترجمہ
۵۔ قولہ فی ترجمہ
۶۔ قولہ فی ترجمہ
۷۔ قولہ فی ترجمہ
۸۔ قولہ فی ترجمہ
۹۔ قولہ فی ترجمہ
۱۰۔ قولہ فی ترجمہ
۱۱۔ قولہ فی ترجمہ
۱۲۔ قولہ فی ترجمہ
۱۳۔ قولہ فی ترجمہ
۱۴۔ قولہ فی ترجمہ
۱۵۔ قولہ فی ترجمہ
۱۶۔ قولہ فی ترجمہ
۱۷۔ قولہ فی ترجمہ
۱۸۔ قولہ فی ترجمہ
۱۹۔ قولہ فی ترجمہ
۲۰۔ قولہ فی ترجمہ
۲۱۔ قولہ فی ترجمہ
۲۲۔ قولہ فی ترجمہ
۲۳۔ قولہ فی ترجمہ
۲۴۔ قولہ فی ترجمہ
۲۵۔ قولہ فی ترجمہ
۲۶۔ قولہ فی ترجمہ
۲۷۔ قولہ فی ترجمہ
۲۸۔ قولہ فی ترجمہ
۲۹۔ قولہ فی ترجمہ
۳۰۔ قولہ فی ترجمہ
۳۱۔ قولہ فی ترجمہ
۳۲۔ قولہ فی ترجمہ
۳۳۔ قولہ فی ترجمہ
۳۴۔ قولہ فی ترجمہ
۳۵۔ قولہ فی ترجمہ
۳۶۔ قولہ فی ترجمہ
۳۷۔ قولہ فی ترجمہ
۳۸۔ قولہ فی ترجمہ
۳۹۔ قولہ فی ترجمہ
۴۰۔ قولہ فی ترجمہ
۴۱۔ قولہ فی ترجمہ
۴۲۔ قولہ فی ترجمہ
۴۳۔ قولہ فی ترجمہ
۴۴۔ قولہ فی ترجمہ
۴۵۔ قولہ فی ترجمہ
۴۶۔ قولہ فی ترجمہ
۴۷۔ قولہ فی ترجمہ
۴۸۔ قولہ فی ترجمہ
۴۹۔ قولہ فی ترجمہ
۵۰۔ قولہ فی ترجمہ
۵۱۔ قولہ فی ترجمہ
۵۲۔ قولہ فی ترجمہ
۵۳۔ قولہ فی ترجمہ
۵۴۔ قولہ فی ترجمہ
۵۵۔ قولہ فی ترجمہ
۵۶۔ قولہ فی ترجمہ
۵۷۔ قولہ فی ترجمہ
۵۸۔ قولہ فی ترجمہ
۵۹۔ قولہ فی ترجمہ
۶۰۔ قولہ فی ترجمہ
۶۱۔ قولہ فی ترجمہ
۶۲۔ قولہ فی ترجمہ
۶۳۔ قولہ فی ترجمہ
۶۴۔ قولہ فی ترجمہ
۶۵۔ قولہ فی ترجمہ
۶۶۔ قولہ فی ترجمہ
۶۷۔ قولہ فی ترجمہ
۶۸۔ قولہ فی ترجمہ
۶۹۔ قولہ فی ترجمہ
۷۰۔ قولہ فی ترجمہ
۷۱۔ قولہ فی ترجمہ
۷۲۔ قولہ فی ترجمہ
۷۳۔ قولہ فی ترجمہ
۷۴۔ قولہ فی ترجمہ
۷۵۔ قولہ فی ترجمہ
۷۶۔ قولہ فی ترجمہ
۷۷۔ قولہ فی ترجمہ
۷۸۔ قولہ فی ترجمہ
۷۹۔ قولہ فی ترجمہ
۸۰۔ قولہ فی ترجمہ
۸۱۔ قولہ فی ترجمہ
۸۲۔ قولہ فی ترجمہ
۸۳۔ قولہ فی ترجمہ
۸۴۔ قولہ فی ترجمہ
۸۵۔ قولہ فی ترجمہ
۸۶۔ قولہ فی ترجمہ
۸۷۔ قولہ فی ترجمہ
۸۸۔ قولہ فی ترجمہ
۸۹۔ قولہ فی ترجمہ
۹۰۔ قولہ فی ترجمہ
۹۱۔ قولہ فی ترجمہ
۹۲۔ قولہ فی ترجمہ
۹۳۔ قولہ فی ترجمہ
۹۴۔ قولہ فی ترجمہ
۹۵۔ قولہ فی ترجمہ
۹۶۔ قولہ فی ترجمہ
۹۷۔ قولہ فی ترجمہ
۹۸۔ قولہ فی ترجمہ
۹۹۔ قولہ فی ترجمہ
۱۰۰۔ قولہ فی ترجمہ

قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ ۝ هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى
 بالحقین تم سے قبل مختلف طرق گذر چکے ہیں تو تم روی زمین پر چلو پھرو اور دیکھ لو کہ اخیر انجام تکذیب کرنے والوں کا کیا ہوا - یہ بیان کافی ہو تمام لوگوں کے لیے اور یہ

وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ ۝ وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ إِنْ يَسْأَلُكُمْ قَوْمٌ فَقَدْ
 اور نصیحت ہو خاص خدا سے ڈین والوں کی اور تم ہمت مت ہارو اور ترجیح مت کرو اور غالب تم ہی رہو گے اگر تم پورے مومن رہو اگر تلخو زخم پہنچ جاوے تو

مَسَّ الْقَوْمَ قَمْرٌ مِّثْلَهُ مَوْثِقَةٌ ۝ الْيَوْمَ نَبَاؤُا لِّلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ ۝
 اس قوم کو بھی ایسا ہی زخم پہنچ چکا ہو اور ان ایام کو ان لوگوں کے درمیان اٹھتے بدلتے رہا کرتے ہیں اور تاکہ اللہ تعالیٰ ایمان والوں کو جان لیوین اور تم میں سے بعضوں کو شہید بنا

وَاللَّهُ أَعْلَمُ الْغُيُوبِ ۝ وَلِيُخَيِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيُخَيِّقَ الْكَافِرِينَ ۝
 تھا اور اللہ تعالیٰ ظلم کرنے والوں سے محبت نہیں کرے اور تاکہ پھیل پھیل سے صاف کر دے ایمان والوں کو اور سداویسے کا فرق کر

كُفَّارٍ مَّغْلُوبٍ يَوْمَ يُصَوِّرُ اللَّهُ الْفَرَسَ كَاسِطًا ۝ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ
 کفار ہی مغلوب ہوئے عموماً سو ہی قصہ احد و تسلیم مسلمانان فلا تہنوا ولا تحزنوا وانتم الاعلوان ان كنتم مؤمنين ہاں

تَمَّ مِنْ قَبْلُ رِزَاوَاتٍ مِنْ مُّخْتَلَفِ طَرَفٍ كَيْفَ لَوْ كَذَّبْتُمْ عَنْ دَانَ بْنِ مَسْلَمَانَ يَمِي تَمَّ كُفَّارٍ مَّغْلُوبٍ يَوْمَ يُصَوِّرُ اللَّهُ الْفَرَسَ كَاسِطًا ۝
 تم سے قبل زمانوں میں مختلف طرف کے لوگ، کدڑ چکے ہیں دان بن مسلمان بھی تھے کفار بھی تھے اور ان میں اختلاف و مقابلہ تھا تاکہ کسی پہلی

انجام کار کفار ہی ہلاک ہوئے چنانچہ اگر تم ان کا مشاہدہ کرنا چاہو تو تم روی زمین پر چلو پھرو اور دیکھ لو کہ اخیر انجام تکذیب کرنے والوں کا کیا
 ہوا یعنی ہلاک و برباد ہو چکا ہے ان کی ہلاکت کے آثار اس وقت تک بھی باقی تھے جبکہ دوسری آیات میں فرمایا ہے قتال بیوہم خاویہ اثم قتال

مَسَاكِنُهُمْ لَسْكَانٍ اَتَمَّ وَافْتِخَالُهَا لِمَا مِمَّ مَبِيتِ الْخَمْرِ بِمَقْعَمُونَ مَذْكُورٌ بَيَانٌ كَافِيٌ بِمَنْ تَمَّ كُفَّارٍ مَّغْلُوبٍ يَوْمَ يُصَوِّرُ اللَّهُ الْفَرَسَ كَاسِطًا ۝
 مساکنہم لہ تسکن اتم وافتخالہا لما مام مبیات الخمر بمقعمون مذکور بیان کافی ہو تمام لوگوں کے لئے کہ اگر مومن غور کریں تو عبرت حاصل کر سکتے ہیں

اور ہدایت اور نصیحت ہی خاص خدا ڈین والوں کے لئے یعنی ہدایت اور نصیحت ہی لوگ حاصل کرتے ہیں ہدایت یہ کہ حق و باطل کو سمجھیں اور نصیحت یہ کہ
 اس کے موافق عمل کریں اور تم اگر اس وقت مغلوب ہو گئے تو کیا ہوا ہمت مت ہارو اور ترجیح مت کرو اور آخر کو غالب تم ہی رہو گے اگر تم پورے مومن

رہو یعنی اس کے مقتضیات پر ثابت ہو، وقت بقیہ تقریر مضمون آیت کی بیان ربط میں لکھی جا چکی ہو دیکھ لیا جاوے اور یہ لکھی گئی ہو دوسرے طور پر جسکی
 تقریر ترجمہ ہی سے معلوم ہو جاوے گی تسلی مسلمانان بقدر رو کر ان یمنسکتم قمر مثله مَوْثِقَةٌ ۝ الْيَوْمَ نَبَاؤُا لِّلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ ۝

النَّاسِ بِمَوْثِقَةٍ ۝ الْيَوْمَ نَبَاؤُا لِّلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ ۝
 زخم دوسری پہنچ جاوے جیسا احد میں ہوا تو کوئی کھلنے کی بات نہیں کیونکہ اس میں چند حکمتیں ہیں ایک تو یہ کہ اس قوم کو بھی درجہ عقاب سے

مقابل تھی یعنی کفار ایسا ہی زخم دوسرے پہنچ چکا ہو چنانچہ گذشتہ سال بدین وہ صدمہ اٹھا چکے ہیں اور دوسرا معمول ہو کہ ان ایام کو
 یعنی غالب مغلوب ہو چکے زمانہ کو ان لوگوں کے درمیان اٹھتے بدلتے رہا کرتے ہیں یعنی بھی ایک قوم کو غالب اور دوسری کو مغلوب کر لیا بھی

عکس کرو یا سوا سی معمول کے موافق یا رسال وہ مغلوب ہو گئے اب کہ تم ہو گے ایک حکمت تو یہ ہوئی اور دوسری حکمت یہ کہ تاکہ اللہ تعالیٰ ایمان
 والوں کو ظاہری طور پر بھی، جان لیوین کیونکہ مصیبت کے وقت مخلص اور منافق کا امتحان ہو جائے، اور تیسری حکمت یہ کہ تم میں سے بعضوں

ملفوظات الشہ
 لے قولہ فی ترجمہ
 اگر تم مشاہدہ کرنا چاہو
 رسد المعانی فی بیان
 الاشرار ای انی شکلتہ
 غیبی المراد انظر واد
 کذا فی البیور
 بیان کافی فالتسویہ
 لے قولہ ہاں جیسو
 بہر حال الفرق بین
 اشد لہ
 صحت لغوی لہ
 ہوا ہر جہ
 الا انہم دیوید ہا
 المعانی من البیور
 القرح بالانہم ہوا
 المشیۃ باعتبارک
 فی ہکذا من غیر
 فی البیور
 جہنم اشارہ الی
 انہما ای لہذا
 المعانی لہ
 دوسری حکمت
 الی کہ ملفوظ
 انہما ای لہذا
 الکلام تسلی
 المداو لہ و یصل
 دیم و لیحق
 قولہ فی ترجمہ
 کو اشارہ الی کو

اللغات فی القاموس والکلام دارت - والدید ولہا بین القاس - وفی بعض القاموس
 خلاصہ ما یشر بہ ۱۲
 الشی والبلاغۃ قولہ ان یمسکتم فی روح المعانی ان من قد جلی و یصل من غیر نقل
 من المعانی الی المستقبل - قولہ تعالیٰ و لیک الامام فی مدح المعانی اسم اشارۃ مشارب الی البیور
 کما فی النصارا اہمہ التی یطہر ہا بعد اسخویر ہا جلا و غلبہ بغیرہا و لا یامم بمسک الامام
 لا الامام العربیہ و لہذا اشارۃ الی اوقات الظفر والغلبۃ و الجاہلیۃ و الامام
 الماضیہ لا انہ دیوید ہا و احد و اخلاص فیہا و دخلا و لہا اسم اشارۃ مبتدا و الامام صمد
 و لہا جلی و جلی و بین الناس طرف لہا ۱۲

فِيمَا رَحِمَهُ مِنَ اللَّهِ لَيْتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَا تُفَضُّوا مِنْ حَوْلِكُمْ فَاعْلَمُوا عَنْهُمْ وَالشَّعِيرَةُ

بعد اس کے خدا ہی کی رحمت کے سبب آپ ان کے ساتھ قریب رہیں اور اگر آپ تندرست و خوش طبع نہ ہوتے تو یہ آپ کے پاس سے سبقت نہ لے جاتا تو سوچا کہ مردان کو کچھ اور آپ کی اس مہفہ کا کچھ

وَشَاوَرَهُمْ فِي الْأَمْرِ فَاذْ عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ ۝

اور ان کے خاص خاص باتیں مشورہ لیتے رہا کہ جس پر جب آپ راہی اختیار کر لیں سو خدا تعالیٰ ہر اعتقاد کو بھیجے بشکال اللہ تعالیٰ الیہ علیہ وسلم صلی اللہ علیہ وسلم

فاسد سے یا مفریقین ہو کہ وہ اسباب عادیہ کو موثر حقیقی سمجھتے ہیں تو ایسا شخص اگر کسی وجہ سے ایک واقعہ میں نہیں تو دوسرے واقعات کثیر میں ہمیشہ
تجسس یا کریمکا انداسی درجہ اعتقادنا میں نہ کہ نہا حدیث میں منہج آیا ہو اور اگر مراد اول ہو تو حسرت کی توجیہ تو بہت ظاہر ہو لیکن اور موثر قابل
تحقیق ہونگے سو کہ میں کہا ہو کہ شاید اتفاقاً کوئی منافق مقتول ہو گیا ہو گا کہ میں کہتا ہوں اس طرح کوئی دینی سفر میں دبا دیا یا چلا گیا ہو گا اور تب مغفرت
رحمت کی تقریریں ہو گئی کہ ان اقوال کو چھوڑ کر اگر ایمان و اعتقاد درست کر لیں تو ان کے کام بھی فی سبیل اللہ ہونے سے موجب مغفرت و رحمت ہو لگے ہیں اور
پرواز کر چکا ہو بعض مسلمانوں کی انقرض کا جو احد کے روز خدا دی ہو گئی تھی کہ میدان سے بھاگ گئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جہاں بھلا دیا
وہاں نہیں بھیجے ہو نہ کہ اس قصہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کوشت و غم پہنچا جیسا کہ انابا غ الفرم کی تفسیر کو بھی اس پر وال ہو گا آپ اپنی وسعت احاطہ
سے اور انکی دشمنی کے خیال سے ان حضرات کے ساتھ سختی و طاعت سے پیش نہیں آئے لیکن اللہ تعالیٰ کو منظور ہو کہ ان صاحبوں کی طرف سے
خود اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب مبارک پر بھی انقباض نہ ہو اور نیز ان صاحبوں کے دل سے بھی یہ کیفیت و علی اس لئے اول آیات گذشتہ میں

نبی معانی کی بقارت سن کر ایسا یہ آیت میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو چننا اس کا حکم فرماتے ہیں جن سے غرض مذکور حاصل ہو جو کہ خطاب پر رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم پات عفو ار صیابہ فیما حجة من الله لمنت لکھنہ و لو کنت فظا علیہ القلب لا الشفوا من حولک فاعف
 عنهم واستغفر لهم وسأؤمرهم فی الاخر فاذا عرفت فتوکل علی اللہ اللہ یحب المتوکلین وہ بعد اسکے ذکر ان صاحبو نے ایسی لغزش ہوئی کہ
 آپ کو ان پر حق طاعت حاصل تھا، خدا ہی کی رحمت کے سبب (جو کہ آپ پر ہی آپ ان کے ساتھ نرم رہیں) اس نرم اخلاقی اور رحمت کے سبب اسلمی فرمایا کہ جو
 اخلاقی عبادت ہو اور عبارت کی توفیق خدا تعالیٰ کی رحمت سے ہی ہوتی ہے، اور اگر آپ (خدا بخوشی) نرم و سخت طبیعت ہوتے تو یہ (بیجا ہی) آپ کے پاس سے سب
 شے ہوجا چکا ہوتا، یہ فیوضِ برکات کیسے میسر ہوتے، سو جب آپ نے ان کے افاضہ کے لئے ان کے ساتھ بڑا وسوسہ ایسی نرمی اختیار فرمائی تو آپ کے حکم
 ان جرات سے کوتاہی ہوئی اسکو، آپ (دل سے بھی) انکو معاف کر دیکر اور چونکہ ان خدا تعالیٰ کے حکم میں کوتاہی ہو گئی تھیں، آپ ان کے لئے (حق تعالیٰ سے) استغفار
 بھی کر کے اللہ تعالیٰ نے اُس لغزش کو معاف فرمادیا اور اگر آپ کا استغفار فرمانا یہ علامت ہوئی آپ کی زیادہ شفقت کی جس سے آپ کی اور زیادہ تسلی ہوئی اور
 برسرِ ان سے خاص خاص باتوں میں مشورہ لیتے رہا کیسے دنا کہ اس سے اور دونا ان کا بھی خوش ہو، پھر مشورہ لینے کے بعد جب آپ (ایک جانب)
 ہی چلے کر لین (غیر وہ ان کے مشورہ کے ملوث ہو یا مخالف ہو، سو خدا تعالیٰ پر اعتماد کر کے اس کام کو کرنا) کہیں بیشک اللہ تعالیٰ اسے عطا کرے والا ہے

طوائف السمعة
 طه قوله في ترجمته
 بعد ما ذكرنا اشار الى
 كون الفاعل المستند
 الكلام على ما ينبغي
 السان من استحقاق
 الفايدين الملائكة
 منه على ما عليه سلم
 لما في روح المعاني
 طه قوله في ترجمته
 اعطى واستغفر
 لم ين اشار الى
 في من الغفران
 في روح المعاني
 طه قوله في ترجمته
 من خاص اشار
 من الكلام على
 وضحه في الفهم

قوله مستور بهيم باصم ابدا

ایطال اعتبار کرتے ہوئے

اِنْ يَنْصُرْكُمُ اللّٰهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ ۚ وَاِنْ يَخْذَلْكُمْ اللّٰهُ فَمَا لَكُمُ مِنْ بَعْدِهِ ۗ وَعَلَى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ٥

اگر حق تعالی تمہارا ساتھ دین تب تو تم سے کوئی نہیں جیت سکتا اور اگر تمہارا ساتھ نہ دین تو اس کے بعد ایسا کون ہو جو تمہارا ساتھ دے اور صرف اللہ تعالیٰ پر ایمان والوں کو اعتماد رکھنا چاہیے

وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ اَنْ يَغْلُظَ وَمَنْ يَغْلُظْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۚ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ٦

اور نبی کی یہ شان نہیں کہ وہ خیانت کرے حالانکہ جو شخص خیانت کرے گا وہ شخص اپنی اس خیانت کی ہوائی چیر کو قیامت کو دن حاضر کرے گا پھر ہر شخص کو اس کے کچھ کا پورا عوص بیگا ادا کر دیا جائے گا

دلیل اسکی یہ ہے کہ لفظ غرض میں کوئی قید نہیں لگائی اور اس سے معلوم ہوا کہ امور استقامتہ متعلقہ بالرای والمشورہ میں کثرت رای کا عناطہ بعض بعض پر عمل ہونے پر بیان غرض میں یہ قید ہوتی کہ بشرطیکہ آپ کا غرض کثرت رای کے خلاف نہ ہو۔ اور مشورہ وغرض کے بعد جو توکل کا حکم فرمایا اس سے ثابت ہوا کہ تیرے بیانی میں توکل کے کیونکہ مشورہ وغرض کا داخل نہیں ہوتا ناظر اس پر اور جاننا چاہیے کہ یہ قید توکل کا کہ ہر جو تیرے کے اعتقاد اور حکم کے اللہ تعالیٰ پر ہر مسلمان کے ذمہ فرض نہیں ہے اور توکل بمعنی ترک تدبیر کے نہیں تفصیل یہ ہے کہ اگر وہ تدبیر دینی ہو تو اس کا ترک مذموم۔ اور اگر دنیوی یعنی عادیہ ہو تو اس کا ترک بھی ناجائز اور اگر ظنی ہو تو تو فی القلب کو جائز اور اگر وہی ہو تو اس کا ترک مایوسہ ہے فقط ربطاً اور پر ان حضرات کی تسلی کے لیے خصوصاً اللہ علیہ وسلم کو چند امور کا حکم تھا جس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ناخوشی کا وعدہ تو زائل ہو گیا لیکن چونکہ ان حضرات کو اس واقعہ مخلو بیت سے حسرت بھی تھی اس لیے یہ آیت میں انکی تسلی فرماتے ہیں جس سے اس حسرت کو اٹارتے ہیں ازالہ حسرت مغلوبیت از قلوب صحابہ ص ۱۵۹ اِنَّ اللّٰهَ لَا يَخْلُكُ

وَاِنْ يَخْذَلْكُمْ اللّٰهُ فَمَا لَكُمُ مِنْ بَعْدِهِ ۗ وَعَلَى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ٥

سکتا اور اگر تمہارا ساتھ نہ دین تو اس کے بعد ایسا کون ہو جو تمہارا ساتھ دے اور صرف اللہ تعالیٰ پر ایمان والوں کو اعتماد رکھنا چاہیے حاصل ازالہ حسرت کا یہ ہوا کہ غالب مغلوب کرنا خدا تعالیٰ کے قبضہ میں ہے مثلاً بدر میں اپنی رحمت سے غالب کر دیا حدیث میں اپنی حکمت سے مغلوب کر دیا پس جب بول پڑا یہ امر تمہاری قدرت میں نہیں تو اس قدر اس کے پیچھے آجی کہ نہ ڈالو جو ہو گیا ہو گیا اس میں جو اکت محبت سے آئی اس سے توبہ کر لو ایہو کے لیے اللہ تعالیٰ پر نظر رکھو یعنی اس سے توفیق مانگو کہ مصیبت سے محفوظ رکھیں اور پھر جو مصیبت نازل ہو اسکو اسکی رسا کی طرف سے خیر اور صحت سمجھو فقط ربطاً آیت آئندہ کا شان نزول حسب طایف ترمذی گو خاص یہ ہے کہ بدر کے روز مال غنیمت میں ایک چادر کم ہو گئی بعض دکم سمجھ بے ماسافق لوگوں نے کہا کہ شاید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لیل ہو کر یہ قول منافقین کا تھا تب تو انکی بیہوشی تھی اور اگر کسی مسلمان کا قول تھا تو اس بنا پر ہو گا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اس تصرف کا اختیار حاصل ہے اس پر آیت نازل ہوئی جسکا خلاصہ یہ ہے کہ یہ حقیقت یا صورتہ خیانت ہونی کی شان اس ستمگرہ پر لیکن چونکہ لفظ غفلت بمعنی خیانت عام ہے خواہ حقیقت یا بطور عزم مجاز کے فصیح علی کلا القولین فی القاموس سیلے ہر قسم کی خیانت کو شامل ہے اس عزم معنی کے اعتبار سے وجہ ربطاً ہے کہ آپ پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کی مخالفت کا مذموم اور موجب وبال ہونا بیان فرمایا تھا اس آیت میں آپ کا این کامل ہونا مذکور فرمایا تاکہ ثابت ہو جاوے گا آپ جو کچھ حکم فرماتے ہیں اس میں آپ کی کوئی نفسانی غرض نہیں ہوتی کیونکہ یہ ایک قسم کی خیانت ہے اور آپ اس سے مبرا ہیں لہذا ایسے حکم کی مخالفت ضرور موجب وبال و مذموم ہوگی اس ارتباط سے ترتیب آیات جو کہ توفیقی ہے اس آیت کا اس موقع پر بیرونیا ہوا ثبات میں ہونے پر حضرت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کا ان لاینبی ان یغفل و من یغفل یأت بما غل یوم القیامہ ہرگز کوئی کلمہ کسبت حکم لفظ

قلت قوله فما لکم من بعده ای من بعد کافی روح المعانی ای من بعد فلا قلت واشتد الیه فی الترحیۃ الکلام۔ اعلم ان ہذہ الآیات دہشتا لہا ماوردت فی وجہ العصاة معنا علی الاستحقاق لا علی الوقوع لا حسالۃ فاما منوقت علی المشیۃ فلا حجة للمقررۃ فیہا فافہم ۱۱

المحو قوله یغفل فی روح المعانی جزان کیوں حالاً و کون التقدر فی حال علم الحال یعقوب بن یزید قلت واشتد الی ذلک فی الترحیۃ نعم لم یحل علی العلم بل علی عدم التماثل بینہما بقدرۃ البعد من کلمۃ انما ۱۲ البلاء والاعتراف بقدرۃ فلا غالب لکم فی روح المعانی المفہوم من ظاہر النظم وان کان متنی متعلماً من غیر لفظ نفی المساوات البین لکن المفہوم منہا قطعاً ہون نفی المساوات وانبات الغالب لاینبی ان یغفل و من یغفل یأت بما غل یوم القیامہ

وَالَّذِينَ قَالُوا اِنَّا سَيُّئِلُ اللّٰهُ اَمْوَالًا بَلْ اَجَاءَ عِنْدَ رَبِّهِمْ زُقُورٌ ۝ فَرِحَ بِمَا اَتَاهُمُ اللّٰهُ مِنْ

اور جو لوگ اللہ تعالیٰ کی راہ میں شہید کیے گئے ان کا مردہ مت خیال کر لیا وہ لوگ زندہ ہیں ان پر مردہ کا گناہ مقرب ہیں مگر روزی بھی ملتا ہے وہ عین ہیں اس خبر سے جو کہ اللہ تعالیٰ نے جو مخلص

فَضْلًا وَيُسَبِّحُونَ بِالَّذِينَ لَهُ بِالْحَقِّ اِسْمُهُمْ مِنَ خَلْفِهِمْ اَلَا يُحِزُّونَ

عطا فرمائی اور جو لوگ ان کے پاس نہیں پہنچ سکتے تھے ان کے پاس بھی اس حالت پر وہ خوش تھے کہ انہیں کیلبر کا خوف واقع ہو نہ پائے انہیں اور وہ مضمون ہوں۔

دوسرے نکھارین کہ ہم سے جو گناہ ہوئے ہیں انہیں بھی مشیت و حکمت اکبرہ پہنچی ہوگی جو پھر ہر کی کوئی بات نہیں بات یہ بکرا دل تو صحت چنڈا ایسا ہوا فصد
مخالفت نہ تھا دوسرے اوپر نہ امت اور تم کا بے انتہا خلیفہ تھا جو اعلیٰ درجہ پر توبہ کا اس لیے ان کی تسلی کی گئی اور جو قصہ گناہ کرے پھر پھر کرے جرات وہ مستحق
نہیں بلکہ مستحق سزا و عید ہر خوب سمجھ لو اور ہوں عند الفسک کے ترجمہ میں جو کہا گیا کہ اس قید کے ساتھ وعدہ نصرت ہو چکا تھا اور قید و سزا تھا
علی الاطلاق ہو جیسا ابن جریر سے سری سے نقل کیا ہو وہ وعدہ الفسک ان حصیر والی کھانا فی روح المعانی سخت ذہن الا یہ اور میں اس کی تصریح اس لیے کی تاکہ یہ
نہی کہ جب وعدہ فتح تھا پھر کون شکست ہوئی اور یہ شہید بھی نہ ہو کہ بعض حکماء جو دہستہ قائل اطاعت احکام کے مسلمان مغلوب ہو جاتی ہیں یہ شہید
وضع ہو گیا کہ وعدہ خاص حضرت تھے اس وعدہ خاص کا مطرور اور کلمہ ہونا لازم نہیں آتا۔ اور اس مقام پر مسلمانوں کے اس قول کے اتنی ہڈائی جو ابھی
اور چند وجوہ سے متلی فرمائی۔ اول عصمت مسلمہا کی قید بڑائی اس میں اشارہ ہو کہ جس شخص کی دینی حیثیت ہو چکی ہو اگر کیا یا آدمی یا نہ ہو جاؤ تو تعجب نہ جائے یا
حیث تو لازم انقلاب ایام سے یہ مفہوم قریب قریب اس کے ہر ذلک الایام دل اولیامین الناس و دستر جواب من عن الفسک میں یہی جو حاصل

ہوئی اور انہیں تیار کر کے لادو اور جیتو اور شہرہم انہیں ان کا بیسہر جواب دیا ان الہدین ہر جگہ حاصل ہو کر ان کے حکمت کی اس بے شکست حکمت پر
بسمین ایک حکمت کا بیان بھی مابعدین فرما دیا۔ ولعلہم المؤمنین ولعلہم الذین نافقوا جو حاصل نہ تھا تم صرغہ میں تہذیب کا اور بعض حکمتوں کو محل چھوڑ دینا
سے بعض اور بزرگوار حکمتیں تھیں مثلاً او تبتخون شہداء ولعلہم الذین آمنوا وحقن الکافرن۔ جو شخص اپنی حق گوئی اور جاننا چاہی کہ اس آیت میں جو تعلیم
لمؤمنین ولعلہم الذین نافقوا آیا ہے اس کے معنی کی تحقیق شروع پارہ میں بقول میں ذیل الانعم لمن تبع الرسول الخ اور اس پارہ کے رکوع خج میں بذیل آیت
ولعلہم الذین آمنوا وحقن شہداء گذر چکا ہے حضرت درملاحظہ فرمالیا حادی اور آخ ان کے ترجمہ میں جو صرف ہم نسب کہا گیا بغضات ساتھ کہ وہ ان کے

[illegible][illegible]

الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا ابْتَدَاهُمُ الْقُرْآنُ لَئِنْ احْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا اِنَّهُمْ لَآيُحْسِنُوْنَ

جن لوگوں نے اللہ و رسول کو قبول کیا اور ان کے بعد ان کو ان میں جو نیک اور متقی ہیں ان کے لیے بڑا سبب عظیم ہے

الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ

یہ ایسے لوگ ہیں جن کو لوگوں نے کہا کہ ان لوگوں نے تمہارے لیے سامان جمع کیا ہے سو ان کو اندیشہ نہ رہا بلکہ ان کے ایمان کو اور زیادہ کر دیا اور کہہ دیا کہ ہم کو حق تعالیٰ کا ہی ہے اور وہی

وَنِعْمَ الْوَكِيلُ فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةِ رَبِّهِمْ إِلَىٰ دِيَارِهِمْ لِيُحْكُمَ فِيكُمْ وَاصْبِرْ لَهُمْ صَبْرًا مِمَّنْ سَبَّحُوا بِحَمْدِ اللَّهِ فِي دُحُرِ اللَّيْلِ وَكَانَ اللَّهُ

سب کام سپرد کرنے کے لیے اچھا ہی نہیں بلکہ خدا کی نعمت اور فضل سے بہرہ ور ہونے والے ہیں کہ ان کو کوئی ناگواری نہ رہی نہ غم نہ آنی اور وہ لوگ رضامند تھے کہ ان سے اور اللہ تعالیٰ سے

ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ اِنَّمَا ذِكْرُ الشُّبُهَاتِ يُؤْتِي الْقُلُوبَ حُكْمًا فَاتَّخَذُوهُمْ حُكْمًا وَخَافُوْنَ اِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ

بڑا فضل والا ہے اس سے زیادہ کوئی بات نہیں کہ یہ شکیانہ لوگ اپنے دوستوں سے ڈرنا اور سوچنا ان سے مت ڈرنا اور سمجھنا ہی ہے ڈرنا اگر تم ایمان والے ہو۔

میں لوگوں نے نفع تجارت کی طرف اشارہ کیا اور ان میں سے کچھ نے ان آیات کے متعلق دوسرا قصہ ذکر کیا کہ ایک شخص کا حال یہ تھا کہ ایک وقت کفار کے

تھے کہ سال آئندہ پھر بدر میں لڑائی ہوگی چنانچہ سال گذشتہ بھی ہو چکی تھی لیکن پھر ان کی ہمت پڑی ایک عربی کو کچھ روپیہ بنا لیا کہ تو مسلمان بن کر آ کر

تاکہ وہ ذکر کرے اور ان کے سر پر لیکن مسلمان نہ ڈری اور وقت پر پہنچ کر اسے اور کفار نے اسے وہاں بازار لگا کر اسے مسلمانوں کو خوب خرید و فروخت کیا

جس میں نفع بھی ملا پھر صبح سلامت اپنی گھر پہنچا اس غزوہ کا نام بدر صغریٰ مشہور ہے اور بعض نے اس بدر صغریٰ کے قصہ کو غزوہ احد کہا کہ بعد از

ہے باقی قصہ بجا لیا کہ ایک شخص نے اپنے قصہ کو اس لیے اختیار کیا کہ روح المعانی میں کہا ہے والی ہذا سب اکثر فلسفین و مفسرین نے بجا لیا ہے

القرآن سے متبادر جموں کی تکلیف کا اس وقت تک باقی رہنا کہ دوسری تفسیر پر یہ مبنی ہو سکتے ہیں کہ باوجودیکہ سال گذشتہ تکلیف اٹھائی تھی جس میں

تھا خوف زندہ ہو جائے گا و اللہ اعلم اور اس تفسیر کے اختیار کرنے کے لیے غزوہ بدر صغریٰ کا انکار نہیں کرے لیکن اسکو مدلول آیات قرآنیہ کہیں کہ قصہ غزوہ

حمر الاسد الذین استجابوا لله والرسول من بعد ما ابتهاهم القرآن لئلا یحسبوا انهم قد اذعنوا واثقوا انهم قد اذعنوا ان قال لهم الناس ان

الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم ايماناً وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل فاقبلوا بینهما من الله وفضل لیسستمهم من بعد و

انتم احسنوا ان الله والذین استجابوا لله والرسول من بعد ما ابتهاهم القرآن لئلا یحسبوا انهم قد اذعنوا واثقوا انهم قد اذعنوا ان قال لهم الناس ان

الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم ايماناً وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل فاقبلوا بینهما من الله وفضل لیسستمهم من بعد و

محققات التخریج
۱۔ قولہ فی ترجمہ
لہم الناس جمعاً
۲۔ اشارہ الی ان اللہ
المفسر الشامل التلیل
۳۔ اکثر مفسرین ارادہ واحد
۴۔ متعدد من فیہم
۵۔ و غیر علی اختلاف الکلام
۶۔ قولہ فی ترجمہ
الناس ان لوگوں
۷۔ الی ان اللہ علیہ السلام
۸۔ قولہ فی ترجمہ
۹۔ اور یہ جہاں پہنچا
۱۰۔ الحاق و فی حق انک
۱۱۔ قولہ فی ترجمہ
۱۲۔ ہما جو ان ایمان آنا
۱۳۔ الی ان اللہ والایمان
۱۴۔ آثار اللہ فی تصدیق
۱۵۔ لم یجاء ذلک شیئاً
۱۶۔ تصدیقہ کا صلہ
۱۷۔ قولہ فی ترجمہ
۱۸۔ الکیل وہی سبب
۱۹۔ اخذ مفسرین لفظ
۲۰۔ الکیل من اللہ لان
۲۱۔ الکیل وہی
۲۲۔ ترجمہ ذلک و ذلک
۲۳۔ اہم و انک
۲۴۔ قولہ بدر صغریٰ
۲۵۔ جموع غم سے
۲۶۔ جموع غم سے
۲۷۔ من غیر انفسیر
۲۸۔ بعد از غم ظاہر
۲۹۔ لایستہ الاعلی
۳۰۔ توہم ان بعض
۳۱۔ بعض سورۃ
۳۲۔ ذلک الانباء
۳۳۔ لا یفسر لفظ
۳۴۔ فافہم
۳۵۔ ترجمہ ذلک
۳۶۔ ہذا ضمیر لفظ

وَلَا يَحْزَنكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَنُيَضِّرُوا اللَّهَ شَيْئًا يُرِيدُ اللَّهُ الْأَلْبَحِلَ لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْآخِرَةِ

اور آپ کے لیے وہ لوگ موجب غم نہ ہوں گے جو جلدی سے کفر میں جا پڑے ہیں یقیناً وہ لوگ اللہ تعالیٰ کو ذرہ برابر ضرر نہیں پہنچا سکتے اور اللہ تعالیٰ کو ضرر پہنچانے والے کو اللہ صلا بہرہ

وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ إِنَّ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ لَنُيَضِّرُوا اللَّهَ شَيْئًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ

نہ دی اور ان کو کوئی ضرر عظیم ہوگی یقیناً جسے لوگوں نے ایمان کی جگہ کفر کو اختیار کر رکھا ہے یہ لوگ اللہ تعالیٰ کو ذرہ برابر ضرر نہیں پہنچا سکتے اور ان کو دردناک سزا ہوگی اور وہ لوگ

الَّذِينَ كَفَرُوا وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا الْكُفْرَ لَهْوًا وَإِنَّمَا اتَّخَذُوا لَهَا مَتَاعًا مُّذًى لَّهِمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ

کہ جو کفر میں ہیں وہ بے خیال ہو کر نہ دیکھتے ہیں کہ ہمارا کفر ہی ہم کو کفر ہے اس لیے ہم کو اس لیے ہلکتا رہے ہیں جو ہم میں انکو اور ترقی ہو جائے اور انکو تو بہن آئینہ سزا ہوگی

عَذَابٌ أَلِيمٌ اور آپ کے لیے وہ لوگ موجب غم نہ ہوں گے جو ایمان جو جلدی سے کفر کی باتوں میں جا پڑے ہیں جسے منافقین کہہ دیا ہے کہ ذرا سہل انوں کی

پلہ ہلکا دیکھا تو فوراً ہی کفر کی باتیں کھلم کھلا کرنے لگتے ہیں جیسا کہ ان کے اقوال و احوال مذکورہ بالا سے معلوم ہوا یقیناً وہ لوگ اللہ تعالیٰ کے لیے کو ذرہ برابر بھی

ضرر نہیں پہنچا سکتے اور آپ کو ذرا دیر سے اس سے ہوتا ہے کہ ان لوگوں کی مخالفت سے دین اسلام کی قوت و ترقی میں کچھ ضعف و خلل نہ آجائے جب یقیناً

معلوم ہو گیا کہ دین کو اس سے کچھ ضرر نہیں ہو سکتا پھر آپ کیونے رخ کریں اور اگر دوسرے رخ کی یہ کہ کو دین کو ضرر نہیں پہنچا دے گا تو ضرر ہی بھرے ایسے کام کیوں

ہیں جس سے اُمّی عاقبت برباد ہو تب بھی رخ کیجیے کہ ہونکہ اللہ تعالیٰ کو ذرہ برابر ضرر نہیں پہنچا سکتے اور آپ کو ذرہ برابر ضرر نہیں پہنچا سکتے اور آپ کو ذرہ برابر ضرر نہیں پہنچا سکتے

(میدان وقت کی بیکار ہو اور رخ امید کے خلاف سے ہوتا ہے جب ان سے امید ہی نہ رکھی جاوے پھر بھی نہ ہوگا) اور صرف یہی نہیں اگر آخرت میں نعمتوں کے

خالی محرم ہی نہیں مگر نہ انہوں کی حیران کے ساتھ ان لوگوں کو سزا عظیم دی ہوگی اور جیسا کہ وہ خاص دین اسلام کو کوئی ضرر نہیں پہنچا سکتے اس لیے

یقیناً جسے لوگوں نے ایمان کو چھوڑ کر اس کی جگہ کفر کو اختیار کر رکھا ہے وہ خواہ منافق ہوں خواہ کافر ہوں خواہ پاس کے ہوں خواہ دور ہوں یہ لوگ

بھی اللہ تعالیٰ کے دین کو ذرہ برابر ضرر نہیں پہنچا سکتے (پس آپ کو کسی کی طرف سے فکر نہ رہے جو ایمان اور ان کے سب کو دیکھو ان کی طرح) ورنہ ان کو سزا ہوگی

فَاَلْكَرِ كَيْ تَلْبِيعَتِ مَن سَجَدَ لَكَ قَدِيرٌ كَيْ تَلْبِيعَتِ مَن سَجَدَ لَكَ قَدِيرٌ كَيْ تَلْبِيعَتِ مَن سَجَدَ لَكَ قَدِيرٌ كَيْ تَلْبِيعَتِ مَن سَجَدَ لَكَ قَدِيرٌ كَيْ تَلْبِيعَتِ مَن سَجَدَ لَكَ قَدِيرٌ

ان کان هذا هو الحق من عندك فاعط عليمين الحق من السماء والارض غير الحق تعالى آيت آئینہ میں اس خیال کا ابطال فرمائی ہیں ابطال غم

الحقائق التجربہ
 لہ قولہ بعد از یہ سارون
 جیسے منافقین اشارہ الی
 ان المسارین لا یخسر منہم
 بقولہ تعالیٰ علی نفس التراب
 اللہ تعالیٰ انہیں کھسکا کر زمین پر پھینکا
 ان الکفرین الذین یقولون اننا
 لم نزلن الذکر ہم من الذکر ہوا
 نافعہم لثانی لان انشا
 جج کو ہم مراد اس سے قولہ
 رجعت لی یقضی اللہ ذرہ
 ردالی ان اللہ باعترافہ
 باضرر دینہ اما جلالہ و اما
 قولہ فی ترجمہ شیخ ادرہ
 لی ضرر اشارہ الی انہ
 ای ضرر انشا دالی ان
 فادہم ہم اس کے قولہ
 ان یضرب اللہ کبر
 اشارہ الی سبب نہ
 علیہ سلم لفظ الکلام
 بن قولہ فی ترجمہ
 یا تعذیرہ لان لفظ
 لسانہ لفظ لفظ
 میں مقلد ہونا کہ
 فی ترجمہ مقلد ہونا
 ترجمہ حق
 فی ترجمہ اشارہ الی
 لاشترکہ ہونا کہ
 بہم الایمان و
 یومن بالکفر
 یہ قولہ
 بالیومین
 نامرین سے
 اہم دالی ان
 قائمہ و ثابتہ
 خدوہ و ثابتہ
 العذاب
 م اہم

فَانْ كَذَّبُوا فَقَدْ كَذَّبَ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ كُلُّ نَفْسٍ خَالِقَةٌ
 سوا کر لوگ آپ کی تکذیب کریں تو بہت سے پیغمبروں کی جو آپ سے پہلے گذرے ہیں تکذیب کیجا چکی ہو جو سچات لیکر آئے تھے اور صحیفہ لیکر اور روشن کتاب لیا کرتے تھے اور موت
 الموت وَاَنْتُمْ تَكْفُرُونَ اَجُورُكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ طَقْنٌ زُحْرٌ عَنِ النَّارِ وَاَدْخَلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا
 نہ چکنا چور اور تمکو پوری پاداش تمہاری قیامت ہی کے روز ملے گی تو جو شخص دوزخ سے بچا لیا گیا اور جنت میں داخل کیا گیا سو پورا کامیاب وہ ہوا اور

الحَيَوَةُ الدُّنْيَا اَلْاَمْتَاعُ الْغُرُورِ
 دنیوی زندگی تو کچھ بھی نہیں صرف دھوکہ کا سودا ہے

تسلیم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور تکذیب کفار فانْ كَذَّبُوا فَقَدْ كَذَّبَ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ
 انبیاء (پیغمبروں) سوا کر لوگ آپ کی تکذیب کریں تو دوزخ میں بھیجے کیونکہ بہت سے پیغمبروں کی جو آپ سے پہلے گذرے ہیں تکذیب کیجا چکی ہو جو سچات
 لیکر آئے تھے اور دھوکے چھوٹے، صحیفہ لیکر اور روشن کتاب لیا کر دئی گئی تھی تکذیب ہو چکی ہو تو آپ کی تکذیب کوئی نئی بات نہیں ہے پھر تم
 ف یعنی بعضے صرف معجزے لائے بعضے چھوٹی کتابیں بعضے بڑی کتاب جیسے توراہ و انجیل اور چونکہ کتاب سے بڑی کتاب مراد ہوا اور بڑی کتاب
 شان اور مضامین میں زیادہ ہوگی اس لیے اس کی صفت میں منیر بڑا پاک آئینہ شان و مضامین دونوں کے اعتبار سے معنی ظہور کے زیادہ ہوگا اور
 اوپر کی دین کا بیان تھا اے کفار کفر کی وجہ ایک عام عنوان سے مذکور ہے جس میں مصدقین کے یہ بیانات بھی آگے و عقبہ مذکور ہیں و عید و عید
 كُلُّ نَفْسٍ خَالِقَةٌ اَلْمَوْتِ فَاَنْتُمْ تَكْفُرُونَ اَجُورُكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ طَقْنٌ زُحْرٌ عَنِ النَّارِ وَاَدْخَلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا
 الغرور (دھوکہ) ہر جان (دار) کو موت کا غم چھنا (ضروری) ہے اور دھوکے بعد، تمکو پوری پاداش تمہاری (بھلائی) برائی کی، قیامت ہی کے روز
 ملیگی (سود دنیا میں اگر اسکا ظہور نہ ہوتا تو تکذیب مامون نہ ہوا اور مصدق یا یوس نہ ہو گئے اس پاداش کی تفصیل ہے، تو قیامت کے روز جو شخص دوزخ سے
 بچا لیا گیا اور جنت میں داخل کیا گیا سو پورا کامیاب وہ ہوا علیٰ ہذا القیاس جو جنت سے جہار ہوا اور دوزخ میں بھیجا گیا پورا نا کام وہ ہوا، اور دنیوی
 زندگی تو کچھ بھی نہیں صرف (ایسی چیز ہے جسے) دھوکہ کا سودا ہوتا ہے، جس کی ظاہری آب و تاب کو دیکھ کر خریدار پھنس جاتا ہے بعد چنگا اس کی قدر کھاتی
 ہے اس طرح دنیا کی جھاک داک سے دھوکہ کھا کر آخرت سے غافل نہ ہونا چاہیے، ف تقریر آیت کی ظاہر ہے انسانا جان لینا چاہیے کہ یہ جو فرمایا ہے جو شخص
 دوزخ سے بچا لیا گیا مراد اس سے عام ہے خواہ ابتداً بچا لیا جائے یا بعد سزا کے آئین سب سلمان آگئے اور ان کے پورے کامیاب ہونے کا مطلب یہ ہے کہ جنت
 میں ہمیشہ کے لیے ہر طرح کی نعمتیں پائیں گے پس اس بنا پر اس کے مقابلہ میں جو واقع ہو کہ جو جنت سے جہار ہوا اس سے مراد یہ ہوگی کہ ہمیشہ کے لیے جہار
 رہا پس یہ خاص ہوگا کفار کے ساتھ اور اسکا پورا نا کام ہونا اس لیے ہے کہ کبھی تکلیف سے نجات نہ ہوگی اور کبھی راحت نصیب نہ ہوگی۔ اور یہ جو فرمایا کہ دھوکہ
 کا سودا اس سے یہ نہ سمجھا جاوے کہ دنیوی زندگی سب کے لیے مضر ہو مطلب تشبیہ سے صرف یہ ہے کہ یہ صلی مقصود بنانے کے قابل نہیں بلکہ اگر کوئی یہ مقصود
 یہ سودا سمجھ دھوکے کو خریدنے لگے تو اس سودے سے محبت نہ کرے بلکہ غنیمت سمجھے کہ بچا ہل عقل اس حیلہ اور اس کے منتہات کے عوض اللہ
 تعالیٰ سے اعمال صالحہ اور جنات عالیہ لے لیتے ہیں قال اللہ تعالیٰ اِنَّ اللّٰهَ اشْتَرٰی مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ اَنْفُسَهُمْ وَ اَمْوَالَهُمْ بِاَنْ يَّسْلُمُوْهُ الْجَنَّةَ

ملفوظات النبی
 ۱۰ قولہ تم نہ کیجیے
 اشارۃ الی حدیث انجرا
 لان المذكور لا یصلح
 ان یقولین جہار ۱۰
 ۱۱ قولہ تم نہ کیجیے
 لا شایع بان السلام
 فی الثقلین فلا یفسد
 استثنائہ من شراکتہ
 من اہل حق علیہ السلام
 فافہم ۱۲ قولہ
 تمہاری بھلائی برائی
 اشارۃ الی ان الاجر
 فی الآتیہ عام ہے نہ الاخرت
 کما فی روح المعانی ۱۲
 ۱۳ قولہ قیامت ہے
 انھیں مستقام و امن
 و معافہ ان انجرا لا یؤثر
 قبل القیامۃ کما لایفهم
 قدر بوجہ من انجرا بعضہ
 اما فی الدنیا و اما فی الآتیہ

من کو خدا مضرت بل بلیمہ ظاہر لان الشہادت المذمومہ مضرة لا محالہ و اما نام اخر
 ہذا الوجہ فی الترجمۃ لما فیہ من تکلف اخذت الذمۃ ہون خلاف الاصل
 و ہذا معنی قول من قال ان ہذا التشبیہ بالنسبۃ لمن اشرا علی الآخرة و اما من طلب
 ہما الآخرة فیہ لمتاع العباد و منہ انجرا نعم المال الصالح لاجل الصالح کذلکی
 روح المعانی۔۔
 قلت کان ہذا القائل اشاری ما ذکر الی تقدیر المضامین و تخصیصہا بالمدح و موم فہذا
 البلاغۃ فالثقۃ الموت المراد بہ نازل بہا و عبرہ و حق ما لایقہ ۱۳

الملفوظات النبی فی القاموس الزبانی و بالکسر المکتوب الزبور کتاب یعنی الزبور و قلت
 و قال بعضہم سبی الکتاب لانہ یزجر عنہ فیما فیہ من الموعظۃ من القیام و منہ ہذا الصفت بقرینۃ
 المقابلیہ و لای بدہ القراءۃ ہا تجربا عادیہ اچار فاذہ قطع لا احتمال للاتحاد منہ فی القاموس نالوزا
 و اما کہ متعارفہ فکما لازم۔۔۔ فہذا روح المعانی المتعارفہ ما یتبع بہ و یتبع بہ ما یبارع و یتبعہ و قد
 شہد ما سجد بہ ذلک المتعارفہ الذی یرس علی استقام و یفسد حتی یشتر بہ اشارۃ الی غایتہ و کہنا
 حدیث من امن الظفر و ہا و الغرور و ہذا قلت و قد اوضحتم المراد من کہنا متعارفہ عرفہ قلت
 لو قد مضت قبل ان یجوز اذہ اسی شہادۃ و لقب بہا المذموم منہا لیس لہ توجیہ یا ہوہم ظاہر

لَتَسْلُوْنَ فِي أُمُورِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ قَدْ لَتَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى

بہتہ آگے اور آگے جاؤ گے اپنے الوطن اور اپنی جانوں اور البتہ آگے کو اور سونے کے بہت سی باتیں دل دھاری کی ان لوگوں سے جو ہم سے پہلے کتاب دیے گئے ہیں اور ان لوگوں

كثيراً وإن تصبروا وتتقوا فإن ذلك من عزم الأمور ○ وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لسيت

سے جو کہ مشرک چین اور برصغیر کے قریب تائیدی احکام میں سے ہو اور جبکہ اللہ تعالیٰ نے اہل کتاب سے یہ عہد لیا کہ اس کتاب کو عام کو کوئی ربا

لِلنَّاسِ وَلَا تَكْفُرُوا بِهِ وَرَأَىٰ ظُهُورَهُمْ وَاسْتَرَوْا بِهٖ شَمَانًا قَلِيلًا فَيَسَّ مَأْيُسَتُهُمْ ۝

ظاہر کر دینا اور اسکو خوب سمجھنے کے لئے اسکا اپنی پس پشت پہنچانک دیا اور اس کے مقابلہ میں کم حقیقت محاورہ کے لیا سو بری چیزوں کو جسکو وہ لوگ سب سے بری

رابطہ اوپر مذکور کی گستاخی کا بیان تھا جا کا قصہ تقریر ربط آیت والا محمد بن الذین یجاہلون میں مذکور ہوا اس قصہ میں یہ بھی ہو کہ یہی گستاخو خاص

یہودی سے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے روبرو کی تھی ایک سوخت غصہ آیا اور اس کے ایک ہاتھ پر بھی مارا اس قسم میں یہ اگلی آیت نازل ہوئی اسی میں بھی وہی لفظ

کیسی کیسی اور بہت سی سونے کی عمل کرنا چاہیے اور وہ فی لباب اسھول بروایت ابن ابی حاتم و ابن المنذر عن ابن عباس اور لباب ہی میں ایک لباب اور لباب

سہمیٰ کذا ذکر عبد اللزاق عن عبد الرحمن بن ابی اکتاہم کہ دیون قصبون میں اشتراک ایک ہی ہے کہ آیت میں قبایح سے دو کا بیان ہوا اور سہمیٰ مذکور

تعلیم و پرورش کے ساتھ ایذا و ستم میں بہن بھینسوں کی بھی شریک تھے اس کا بھی ساتھ میں ذکر کرنا اور چونکہ یہ کتابت کچھ ایسا ہی ہے کہ سہ ماہی کے ساتھ

نہیں بلکہ جمیع عواذ میں مانگو یہ ہے کہ اس سوال و نفس کا ذکر بھی ملادیا اور اس میں باخضوعی سیلے لطافت اور برہنہ کی کہ واقعہ احیاء میں جس پر اس نے

فِي أَنْفُسِكُمْ وَالتَّائِبِينَ مِنَ الذَّنْبِ أُولَئِكَ الْكِتَابُ مِنْ قَبْلُكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ كَفَرُوا أَوَّلَ مَا لَكُمْ كِتَابٌ فِي أَنْفُسِكُمْ تَقُولُ لِمَنْ يُغْنِي عَنْكَ كِتَابُ اللَّهِ تِلْكَ الْأَمْثَالُ لِقَوْمٍ أُولُوا الْأَلْبَابِ

ذَلِكَ مِنْ عَزَمِ الْكُفُورَ اَبَىٰ كِبَارِهِمُ الْبَغِيَّةَ كَرَّكَ، اَوْرَاكَ اَزَاكَ بَاكَ اَبَىٰ مَالُونَ (كے نفقسان) مین اور اپنی جانوں (کے نفقسان) مین اور اللہ

اور ہر شے بہت سی باتیں مل آزاری کی ان لوگوں سے بھی، جو تم سے پہلے راستہ انسانی کتاب دیے گئے ہیں یعنی اہل کتاب سے اور ان لوگوں کے

[illegible]

از انیک حقیقتی است که در عالم الغیب هر چه می بینیم و می شنویم از طریق این عالم است و هر چه می بینیم و می شنویم از طریق آن عالم است.

حوادث سے دل تنگ نہ ہو کیونکہ دشمنین تمہارے لیے منافع و مصالح ہیں۔ اور تقویٰ یہ کہ خلاف فطریعہ اسوے بچو کہ وہ پیر کی کجیادیں صبر کا پتہ

معارض بہمن اہلیانِ سحر ہو، بطرح حضرت صدیق کا محض تبنا و بی طواف صبر بہمن تھا اور پہلے سے ایسی ان حوادث کی خبر دینی کہ پہلے

تفسيره مع ما يراه من احكام وعده كتمان حق كاذب مستحيل بل كتاب وركضان حر وادع اخذ الله وبيننا الذين اولوا الكتب كتبت في كتابنا

[illegible]

الطعامات عرق كاهور الماسن العرم معنى اوطيس النفس وعنده القلب فامعنى من الاستواني
ليفظ الحاضر به اللفظ الذي قيل له قسقل استخلفه تتقوس كانك قلت له تقوس

[illegible][illegible]

ان کیوں بلکہ انصاف انصاف کا نام تجھ میں نہی کاں تقول استعمال تہ لیتوں انسانی ان تاتے

الکتاب کا قیل کذا فی روح المعانی

.....

فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أَضِيقُ الْعَمَلُ مِنْكُمْ مَنْ ذَكَرَ أَوْ أَتَى بَعْضَكُمْ مِنْ بَعْضٍ

سو منظور کر لیا اُنکی درخواست کو انہی نے اسوجہ سے کہ میں کسی شخص کے کام کو جو کہ ختم میں سے کام کر رہا ہوں اسکا رکن نہیں کرتا خواہ وہ مرد یا عورت ہو بلکہ اسے یہاں تک روک کر

اہل ایمان کے لیے رسوائہ کرنا بھی اور نصرت کرنے کا بھی کما قال لا یخترے اللہ العبدی والذین امنوا معہ وقال انالکتم صرنا سلسلہ والذین یختر
فی الحبوة الدنیا ویوم یقوم ملک الشہاد الایہ پس ایمان لا کر ایسی ہماری درخواست ہے کہ کفر کی اصلی جنس سے بچائے ایمان کا اصلی مقتضی نجات
النار مرتب فرمائی اور اس اقتضا کے موافق کا ارتفاع اس سے آگے آنا بھی معروض سو ہم یہ ہمارے پروردگار ہم نے (جیسے مصنوعات کی آلات
سے غفلت لال کیا اس طرح ہم نے ایک حق کی طرف بیکارنے والے کو دراداس سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم بن بواسطہ یا بلا واسطہ اسنا کہ وہ
ایمان لانے کے اعلان کر رہے ہیں کہ دای کو گو، تم اپنی سروردگار کی ذات وصفات پر ایمان لاؤ سو ہم (اس دلیل نقلی سے استدلال کر کے بھی ایمان
لے آگے اس معروض کے مضمون میں ایمان بالرب کے ساتھ ایمان بالرسول بھی ضمناً آگیا پس ایمان کے دونوں جزو مفقود و حبیذا اعتقاد درست
کامل ہو گئے معروض چہارم، اسی ہمارے پروردگار رحیم (اس کے بعد ہماری یہ درخواست ہے کہ) ہمارے بڑے گناہوں کو بھی معاف فرما دیکھو اور ہمارے
دھبوں، بدیوں کو بھی معاف کر کے، رائل کر دیجیے اور ہمارا انجام بھی چسپہر داری درست کیجیے اس طرح کہ ہم کو نیک لوگوں کے ساتھ (مثلاً
رکھ کر موت دیجیے یعنی نبی پر خاتمہ ہو معروض پنجم، اسی ہمارے پروردگار اور جس طرح ہم نے اپنی مضر لوں سے محفوظ رہنے کے لیے عرض کیا ہے
جیسے دوزخ و رسوائی اور ذنوب و سیئات اس طرح ہم اپنی منفی کی دعا کرتے ہیں کہ ہم کو وہ چیز یعنی ثواب و جنت بھی دیجیے جیسا کہ ہم سے اپنے پیغمبر
کی معرفت آپ نے وعدہ فرمایا ہے کہ مومنین و باربر کو اجر عظیم ملے گا اور یہ ثواب جنت ہم کو اس طرح دیجیے کہ ثواب ملنے سے پہلے بھی ہم کو قیامت کے روز
نیکیوں جیسا کہ بعض کو اول سرا ہوگی پھر جنت میں جا دیکھنے مطلب یہ کہ اول ہی سے جنت میں داخل کر دیجیے اور یقیناً آپ (تو) وعدہ خلائی نہیں کرے
(لیکن ہم کو یہ خوف ہے کہ جسکے لیے وعدہ ہے یعنی مومنین و باربر کہ میں ایسا نہ ہو کہ خدا خواستہ ہم ان صفات سے موصوف فرمیں خیر وعدہ ہی ایسے ہم
سے یہ التجائیں کرتے ہیں کہ ہم کو اپنی وعدہ کی چیزیں دیجیے یعنی ہم کو ایسا کر دیجیے اور ایسا ہی رکھیے جس سے ہم وعدے کے مخاطب و محل ہو جاویں،
وہ سموات وارض وغیرہ سے توحید پر استدلال کی تقریر شروع پارہ سینقول کہوع ان فی خلق السموات کے ذیل میں مفصل مرقوم ہو چکی ہے اور تمنا کے
ترجمہ میں جو احقر نے بواسطہ یا بلا واسطہ شریا دیا ہے وہ ایسی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نذر کو صحابہ نے تو بلا واسطہ سنا اور ہم نے بواسطہ اور مضمون
کا سب مسلمانوں کو عام ہو ایسے تقسیم صلح کی کر دی گئی اور یہ جو فرمایا کہ پیغمبر کی معرفت حالانکہ صرف یہ کافی تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
معرفت وجہ یہ کہ سب انبیاء کا مضمون اس وعدہ میں ایک ہی اور اس سے تاکید ہو گئی وعدہ کی اجنبی بار بار ہر زمانہ میں اس وعدہ کی تہذیب ہوتی رہی
و ان دعاؤں کا مضمون جمیع منقاصہ مطلوبہ کو جامع ہے کیونکہ شہتی مقاصد کا دوا میں جنت ملنا اور دوزخ سے بچنا اور دونوں کے لیے دو شرط
میں طاعات کا وجود اور معاصی کا عدم کل چار چیزیں ہوئیں رفتنا عذاب النار میں امتزائی اور غفرنا الخ میں امر راجع اور آنا ما وعدتنا میں امر اول
ثالث کی درخواست ہے ربط اور ان لوگوں کی دعاؤں کا بیان تھا جو دلائل عقلیہ و نقلیہ میں نظر کر کے ایمان لے آئے آگے ان کی ان دعاؤں کا قبول ہونا
فاستجاب لہم میں اور اس قبول کی علت ان لایستعین پھر اس علت پر کہ در حقیقت ایک قاعدہ کلیہ ہے ایک تفریع مناسب مضمون مقصود
کے کہ حاجہ و ممبر علی البہاد و ابدا الکفار مذکور قبول و عہدہ کورہ مع علت و تفریع علی استجاب لہم و تفریع علی لایستعین علی ان لا یستعین علی ان لا یستعین

الحق

سورة الفاتحة

چند روز بعد

النار الموقدة

فان المغفرة
كما ان الله اعلم

ماہنامہ علمی و ادبی

1990

شماره ۱۰۰

قال المفسر في قوله

۲۰۰۰

لاخترنا لکھ

الحج فلا تتركوه

انجمنی و اعظم الان

انجمنی و السوا

وَمِنْهُمْ

قد يكون لك

یتوہم الفنا!

المذكورين

—

[illegible]

فَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَآخَرُوا إِلَى اللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ هُمُ الَّذِينَ هُمْ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمُ الْمُقِيمُونَ

بِحَبِيبِ تَجَرِي مِنْ خِزْيَةِ الْكَافِرِينَ ۚ تَوَابًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ۖ وَاللَّهُ عِنْدَ الْحُسْنِ الثَّوَابِ ۝ لَا يَغُرُّكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ

کفر وافی الہادیہ مَتَاعٌ قَلِيلٌ ثُمَّ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وُيَسَّسُ الْمِهَادَہُ

منها الطهیرین و الدیة چند روزه بهای سپهر انکا لشکرها دوزخ هوگا اوده برای آرام گاه است.

البحر في اقاليم البيضاوى الى ان ياتيهم حوضه من موله وقال المصالح الاخر ان بيننا وبينكم البحر
البلاغة قوله عند الحسن الثواب في ربح المعاني قول الرجل عندي ما تريد به فانه علة

في حاله اهل قلت ومن ثم نرى محنت باحصر فالبيضاوى جبل الهجرى عن لعل ستر السبب
منزله السبب للمائة ١٢

كَيْسَهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَصْبِرُوا وَاصْبِرُوا وَأَوْصَابِرُوا وَارْطَبُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ

ای ایمان والو خود صبر کرو اور مقابلہ میں صبر کرو اور مقابلہ کے لیے مستعد رہو اور اللہ سے ڈرتے رہو تاکہ تم پورے کامیاب ہو

سورة النساء مدنية وهي مائة وسبع وسبعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو نہایت مہربان رحم دالے ہیں

کتاب کو دنیا ہی وہ جلدی ہی مزدوری بھی دیدیتا ہی اور اللہ تعالیٰ حساب جلدی کو نیکی تو سمجھ لے کہ ایمان و اعمال صالحہ کا بدلہ بھی جلدی ہی دیدیں گے
 خصوصاً ایسی کہ قیامت بھی تریب ہی پس یہ کلام بطور کتاب کے ہی ربطاً سوت ختم پر آئی چونکہ اصل مضمون سوت کا محاجہ ہے کفار سے بالسان بھی اللہ
 بھی اور اس کے ضمن میں بہت سے معاملات تو فیضیہ کفار کے ایسے مذکور ہوئے جن سے مسلمان نفاذی ہو گئے ایسے موقع میں چند جہتیں پیش آتی ہیں
 ایک مثال ایک مصداق ایک یہ کہ نہ صلح کا عہد ہو اور نہ بالفعل مقابلہ ہو لیکن احتمال ہو پھر حالت مصداق میں ہو جائے کہ کفار کو عناد تھا
 خاموش نہ رہتے تھے بلکہ مختلف پہلوؤں سے تھوڑا تو فعلاً مسلمانوں کو ایذا پہنچاتے رہتے تھے جنہیں بعضے اموات قابلِ مباحثہ کے تھے انہیں تو محاجہ بالسان
 ہو سکتا اور بعضے اموات کی ضرورت ہی کی غرض سے کیے جاتے تھے پس یہ کل چار قسم کے ہوئے۔ ایک مثالہ دوسرا احتمال مثالہ تیسرا مباحثہ چوتھے
 محض ایذا رسانی اور جہاد میں بطور خود و جبر و تنقلال کی ضرورت ہوتی ہے اور ام اول میں مصداق یعنی دوسرے کے مقابلہ میں جبر ثبات کی حاجت
 ہوتی ہے۔ اور دوم میں مرابطت یعنی مقابلہ کے لیے مستعد رہنے کی ضرورت ہے۔ اور سوم میں تقویٰ کی حاجت ہے تاکہ جوش اور غصہ میں غصہ کے ساتھ
 شدت یا کسی مظالم کی نشان دہی نہ ہو اور اب نہ جواز جیسا اکثر منظرات میں دیکھا جاتا ہے اور تقویٰ کو صرف امر سوگم ساتھ خصوصیت نہیں بلکہ امر و نہی
 میں اس کی احتیاج ہے تاکہ کسی حالت میں حدود و شرعیہ سے تجاوز نہ ہو جواز ایسے خبر کی آیت میں ان ہی امور جہاد کا حکم دے اس حکم کی تعمیل کا فرقہ کہ جامع
 قرآن و شراذم فرماتے ہیں امر بجمع مصابیرہ و مرابطہ تقویٰ مع وعدہ قلمہ یا ایہ الذین امنوا اصبروا و صابروا و رطبو و اتقوا لعلکم تفلحون
 اللہ لعلکم تفلحون اسی ایمان والوں کا ایف پر خود صبر کرو اور جب کفار سے مقابلہ ہو تو مقابلہ میں صبر کرو اور احتمال مقابلہ کے وقت ہتھیار
 کے لیے مستعد رہو اور ہر حال میں اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو اور حدود و شرع سے نہ نکلو تاکہ تم پورے کامیاب ہو اور آخرت میں تو ضرور ہی اور اکثر
 انکسار دنیا میں بھی فتن قاسوس میں مرابطت اور رباط کے دو معنی لکھے ہیں ایک ملازمت فقر العبد یعنی ملازمین دارالاسلام و دارالکفر کے سرحد کو متوجہ
 پر قیام کرنا کہ کفار سے دارالاسلام کی حفاظت رہی احتقر ہے یہی معنی ہے ہیں۔ دوسری معنی ملو طبت علی الامم یعنی مطلق احکام کی پابندی کرنا جیسا کہ
 نے یہ معنی بھی لیے ہیں اور حدیث میں انتظار الصلوٰۃ بعد الصلوٰۃ کو رباط فرمایا ہے کہ میں دونوں معنی کا احتمال ہے یا تو معنی اول کے اعتبار سے تشبیہا سکوا
 فرمایا کہ یہ بھی نفس شیطانی کے مقابلہ میں مستعد رہنا ہے یا معنی ثانی کے اعتبار سے حقیقتہً فرمایا ہے کہ یہ تھوڑا خود علامت ہے دوام کی جیسا ظاہر ہو و اللہ
 اعلم ان تاریخ ہم ۲ شوال ۱۳۸۵ ہجری بمقام مقام شفاء بھٹون میں تفسیر سورۃ آل عمران کی اختتام کو پہنچی گئی انشاء اللہ تعالیٰ سورۃ
 النساء کی تفسیر آتی ہو اور دونوں سورتوں کا ربط بہت ظاہر ہے کہ یہ سورت امر بالتقویٰ پر ختم ہوئی ہے اور وہ اسی پر شروع ہوئی ہے باقی بفضل تقریر پر متوجہ
 پر آجائو بی انشاء اللہ تعالیٰ اللہم ربنا لک الحمد یا ذوالجلال والاکرام و علی رسولک الصلوٰۃ والسلام الی یوم القیام سورۃ النساء مدنیہ وھی
 ماعۃ و خمس و سبعون آیتہ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ لفظ اور پر کی سورت مضمون تقویٰ پر ختم ہوئی ہے اس سوت کو اسی مضمون سے
 شروع کیا ہے لیکن اوپر کی سوت میں اس تقویٰ کے محکمین نے بارہ تروہ معاملات مذکور کئے تھے جو نفاذی کے ساتھ واقف ہو جائیں جیسا اب واضح اسکی تفصیل گزری ہے اور
 اس سورت میں ایک محل تو وہی معاملات ہیں جس طرح عمل معاملات باہر تیسرے عمل معاملات فیما بین اللہ وعبید یعنی دیانات پس اس سوت میں تین قسم کے مضامین ہیں
 مسائل باہمی جیسا احکام تنبیہ ای طرح میثرت و سیاست و تفصیل جزئیات حدود و حقوق دیگر احکام متعلقہ زوجین والدین و یتیمی و مسکین و حیلان قارب و صاحب مساوی

بقاات الترتیب
 ہ قولہ فی القامۃ
 کہ یہ کائناتی روح
 فی واکتابہ قسرت
 ابو و خان سفر
 ہ سند عی سفر
 حینہ کون کون
 سانبہا خانہ
 نعد
 ولہ ملازمہ سفر
 می ہ لان فہ
 بول عادی و
 نہ الامری
 بطا

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا

اے لوگو اپنے پروردگار سے ڈرو جس نے تم کو ایک جاندار سے پیدا کیا اور اس جاندار سے اسکا جوڑا پیدا کیا اور ان دونوں سے بہت مرد اور عورتیں پیدا کیں

وَنِسَاءً ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ طَلَّ اللَّهُ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا

اور تم خدا تعالیٰ سے ڈرو جس کا نام ہے ایک دوسرے سے مطالبہ کیا کرتے ہو اور قرابت بھی ڈرو بالیقین اللہ تعالیٰ تم پر سبکی اطلاع رکھتے ہیں۔

دورانہ اطاعت حکام اسلام و عدل فی الحکم و احکام سلام و شفاعت و امثالہا۔ اور دیانات جسے بعض احکام توبہ۔ و صلوة و حجاب و دہانت و غیرہ۔ اور معاملات مع الخلق النہی جسے احکام جہاد و احوال المناہجین و اہل کتاب و اطفال و عتقانہ و مشکین اور یتیمین میں بوجہ اس کے کہ ہر ایک کے حق میں دوسرے احکام پر نظر رکھنا مطلوب ہے شرع سے یہ مخطوط طور پر مذکور ہیں اور اکثر ایک مضمون کے ضمن میں دوسرے مضامین آئے ہیں جسے احکام جہاد میں صلوة الخوف اور مثل اس کے اور خود ایک حکم بھی کسی کسی حکم پر مشتمل ہو جیسے میراث و محرمات و غیرہ میں کئی کتنی صورتیں ہیں چنانچہ تدریس و اموال نظر سے یہ مضامین بھی بہت جگہ جگہ ملتے ہیں لیکن اب سب سے اول تقوی کا یعنی اللہ تعالیٰ سے ڈرنے کا حکم فرماتے ہیں اور اس کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی ایسی صفات لائے ہیں یعنی اللہ تعالیٰ ظہم الخ جس میں تقوی کے ساتھ ہی اکثر باقی حقوق و تقاضات انسانیہ کی مراعات کی طرف اشارہ ہو جاوے گا و پھر اس اشارہ کے بعد احکام کی رعایت کی تصریح بھی کر دیگی امر بالتقوی و حفظ حقوق باہمی و ضمن ان یا ایھا الناس اتقوا اللہ الذی خلقکم من نفس واحدة و خلق منہا زوجہا و بَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا کَثِیرًا وَنِسَاءً ۚ وَاتَّقُوا اللہَ الَّذِی تَسَآلُونَ بِہِ وَالْاَرْحَامَ طَلَّ اللہُ کَانَ عَلَیْکُمْ رَقِیْبًا ۝ اے لوگو اپنے پروردگار (کی مخالفت) سے ڈرو جس نے تم کو ایک جاندار (یعنی آدم علیہ السلام) سے پیدا کیا (کیونکہ سب آدمیوں کی اصل وہی ہیں) اور اس (ہی) جاندار سے اسکا جوڑا (یعنی اسکی زوجہ حوا) پیدا کیا اور (پھر) ان دونوں سے بہت سے مرد اور عورتیں (دنیا میں) پیدا کیں اور (تم سے) کرنا ایک کے لیے کہا جاتا ہے کہ تم خدا تعالیٰ سے ڈرو جس کے نام سے ایک دوسرے سے (اپنے حقوق کا) مطالبہ کیا کرتے ہو جس مطالبہ کا حاصل یہ ہوتا ہے کہ خدا سے ڈر کر میراث و دیگر سوجب و وسوسوں کو خدا کی مخالفت سے ڈرنے کہتے ہو تو معلوم ہوا کہ تم اس ڈرنے کو ضروری سمجھتے ہو تو تم بھی (ڈرو) اور (یوں تو تمام احکام الہیہ میں مخالفت سے بچنا اور ڈرنا ضروری ہے لیکن اس مقام پر ایک حکم خصوصیت کے ساتھ ذکر کیا جاتا ہے کہ قرابت (کے حقوق ضائع کرنے) سے بھی ڈرو بالیقین اللہ تعالیٰ تم سب (کے حالات) کی اطلاع رکھتے ہیں (اگر مخالفت کرو گے مستحق سزا ہو گے) و اس آیت میں پیدائش کی تاریخ جو توڑ کا بیان ایک تو جاندار کا ہے جان سے پیدا کرنا کیونکہ آدم علیہ السلام مٹی سے پیدا ہوئے ہیں۔ دوسرے جاندار کا جاندار سے بلا طریقہ تو اللہ متعارف پیدا ہونا کیونکہ حضرت حوا حضرت آدم علیہ السلام کی پسلی سے پیدا ہوئی ہیں جیسا حدیث بخین وغیرہ میں ہے انہیں خلق من صلع دان اعون مٹی من صلع اعلاہ اور جاندار کا جاندار کے بطریق تو اللہ متعارف پیدا ہونا جیسا اور آدم و حوا سے اس وقت تک پیدا ہوئے آپس میں اور فی نفسہ عجیب جوئے میں اور قدرت

مختصات الشرع
۱۔ قولہ فی ترجمہ
اللہ تم سے متعارف
۲۔ فائدة التکریر
۳۔ قولہ بعد
تساءلونا بہ جز
کا حاصل یہ ہے الخ
من روح المعانی
الحکم بانی جزاء
۴۔ قولہ قبل
ن الاوصام ایک
خصوصیت کے
علم نہ فائدة ذکر
تخصیصا بقرین
۵۔ قولہ بعد
مستحق الخ فسقط
المیتہ عن روح
الغالب علی اللہ

المختصات الرقیب فی روح المعانی المطلع ومنه الرقب للمکان العالی الذی یشرف علیہ
المطلع علی ما ورنه من ہنا فہو ابن زید بالعالی فہو فعل معنی الغافل وقال عابد حفظ ۱۲
النحو واختلاف القراءة کلاهما بالنصب وہو معطوف علی محل الجور والکلام
علی صورت بزیء عرنا معنی تساءلوا بالارحام وکانوا یقولون اسالک بالمد بالرحم والاعطوف
علی الاسم الجلیل بالیہی لفقہ الامد والقول الارحام وعلو لان قطعہا ما یجب ان یتقی وقراء حمزة
بالجر عطفا علی الجور ویکون المعنی ما من الوجہ الاول من العطف علی الجور ولا یسمی شنیع
من شنیع علیہ لحدیث القراءۃ تواتر ما استند الیہ من شنیع العطف علی الضمیر الجور و
لہرب البصر من دلنا متعبدین باتباعہم وادعی البوحیان ان الصیح ما یسب الیہ لکونہ
من الجور وکذا لا یعتد بما استند الیہ فی فکر الارحام تقریر التساؤل بہا وقرینہا
فان ہذا القول لا یراد بہ القسم وانما یراد الاستعطاف ولس یسب قول القائل والرحم لا یطلق

وَأَمَّا النِّسَاءُ صَدَّقْتُهُنَّ بِخُلَاقٍ طَيِّبٍ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُنَّ نَفْسًا فُكِّمًا ۖ فَهِيَ بَأْمَرِيَّاهُ ۖ وَلَا تَوَلَّوْا السُّنْفَاءَ

اور تم لوگ بیہوش کو اُنکے ہر خوشدلی سے دیدیا کرو۔ لیکن اگر وہ بیسیان خوشدلی سے چورین نکو اس مہربان کی جزو لاء تم اسکو کھانڈو دار خوشگوار بھیکو اور تم کم عقل کو اپنے وہ مال

أَمْوَالِكُمْ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ وَقُولُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ مُعْرِفًا

منہ دو۔ جبکہ خدا تعالیٰ نے تمہارے لیے مایہ زندگی بنایا ہے اور ان مالوں میں انکو کھلائے رہو پہناتے رہو اور ان سے معقول بات کہتے رہو۔

پس اگر تمکو (غالب) احتمال اسکا ہو کہ کسی بیبیان کر کے (عدل نہ رکھو گے) (بلکہ کسی بی بی کے حقوق واجبہ ضائع ہو گئے) تو پھر ایک ہی بی بی پر پس کرو یا اگر دیکھو کہ ایک کے حقوق ہی ادا نہ ہو گئے (تو جو لونڈی (حسب قاعدہ شرعیہ) تمہاری ملک میں ہو وہی اسی اس امر مذکور میں (یعنی ایک بی بی کے رکھنے یا صرف لونڈی پر پس کرنے میں) زیادہ دینی (وہی انصافی) نہ ہونے کی توقع قریب تر ہو گی کیونکہ ایک صورت میں تو تعدد نہیں جس میں برابر کی بنا پر دوسری صورت میں بی بی کے حقوق سے بھی کم حقوق ہیں مثلاً مہر نہیں صحبت کا حق نہیں توانہ لیسہ اور کم ہی ف مسئلہ اگر عدل نہ ہو سکے گا غالب احتمال ہو تو کوئی بیبیوں سے نکاح کرنا باہمی منوع ہو کہ شخص گنہگار ہو گا نہ باہمی کہ نکاح صحیح ہو گا نکاح باہمی ہو جاوے گا مسئلہ جو نوٹریان ہندوستان میں پائی جاتی ہیں وہ شرعی لونڈی نہیں ان سے بلا نکاح صحبت حرام ہے اس طرح جبر نے العورت اور بیچ وغیرہ ہر حرام کو چھین لیا ہے اور پرستوں نے ذہبی غرض سے آیات الہیہ کے مضمون میں تحریف کی ہے اور کہا ہے کہ یہ آیت بالکل کثرت ازواج کی نفی کر رہی ہے اس طرح سے کہ بیان فرمایا کہ جب عدل نہ ہو سکے تو ایک پر کہ تفکر و اور دوسری آیت میں فرمادیا کہ تم سے بھی عدل ہو ہی گا نہیں دین تستطیعوا ان تعدلوا باین النساء دونوں آیتوں کے ملانے سے معلوم ہوا کہ ایک سے زیادہ جائز نہیں فقط اور بیچ محض مخالفہ مطلقہ ہے کیونکہ دونوں آیتوں میں عدل جدا جدا معنی میں ہے اس آیت میں تو عدل فی الحقوق الواجبه جیسا احقر نے تصریح بھی کر دی اور یہ قدرت میں ہے اور اسی کے عیناً سے واحد اور کثیر کے اختیار کرنے میں تفصیل فرمائی ہے اور اس آیت میں عدل فی المحبۃ ہے اور وہ عاقلہ قدرت میں نہیں ایسے اشکی نفی فرمائی ہے اس ہوا پرست کے دعویٰ سے اسکو حلال نہیں بلکہ اس آیت میں بعد نفی عدل کے ارشاد ہے فلا تملکوا املاکم جسا حاصل یہ ہوا کہ یہ تو ہم جانتے ہیں کہ عدل فی المحبۃ نہ ہو سکے گا بلکہ قلب کو ایک طرف میلان رہیگا اور اس میلان پر طاعت نہیں لیکن بالکل یہ میلان تو نہ ہو کہ قلب اسے بھی اور معاملات و حقوق میں بھی پس دونوں آیتوں کے مجموعہ سے یہ حاصل ہوا کہ عدل فی المحبۃ واجب نہیں لیکن عدل فی المعاملۃ واجب ہے ربط اور پر نکاح کا بیان تھا چونکہ نکاح کے لوازم شرعیہ سے مہر ہے اور اسکا دنیا اکثر طبائع پر گران ہوتا ہے ایسے حکم سوم میں اسکا انتظام فرماتے ہیں حکم سوم تسلیم مہر و ان النساء صدقوا ہن خلتہ فاق حین لکھت عن شیء مینہ نفسا ککوا کھنیا ثام کھا اور تم لوگ ایسیوں کو لے کر مہر خوشدلی سے دیدیا کرو یا ان اگر وہ بیبیان خوشدلی سے چھوڑ دین تمکو اس مہر میں کا کوئی جزو (اور یہی حکم کل کا بھی ہے) تو (اس حالت میں) تم اسکو کھاؤ (ہرگز) مہر دار خوشگوار سمجھ کر ف مسئلہ اگر مہر لیکر پھر واپس کر دین تو مہر ہے اور اگر بے لیے معاف کر دین تو ابراہ ہے اور دونوں جائز ہیں اور آیت دونوں کو شامل ہے مسئلہ جس جبر سے معاف کرے وہ عند اللہ معاف نہیں ہوتا مسئلہ علم غم الفاطم سے معلوم ہوا کہ عورت کے رشتہ دار بھی بدون اشکی مرضی کے مہر میں تصرف نہیں کر سکتے ربط اور حکم اول میں یتیم کے مال کی حفاظت کا ذکر تھا اب حکم چہارم میں یہ بتلاتے ہیں کہ ان کے وہ اموال انکو کب سپرد کر دیے جاویں اور سپرد کرنے کی تاکید فرماتے ہیں حکم چہارم تفصیل تفویض مال یہ تہامی و کالوۃ قوا الشفہاء اموالکم الی جعل اللہ لکم قیاماً و اذ قوا ہم فیہا و کسوا ہم و قوا لہم قولاً معصراً و نا

وهنثيام ثا حالان من ضم المفعول ١٢

لكن طيب الخزي فان دبهن عن طيب لكن جعل العدة طيب النفس البيا لثقة وعده
لبن تضمنين حتى التبا في والتجا ورواى منه ثباتا لهن على تقليل الموهوب كذا في البيضاء وفي تقليل
شرط الجواز واشترت اليد بقولي هي حكم كل الجهي هي اما البعث على تقليل فارشاد
ومشونة لما تبقى مقالة لال لها ١٢

واللغات العبدقة المهملة يقال غل إذا أعطاه إياه عن طبيب لنفس
الواقع عوض الصنئ ما يده الإنسان المرئى ما يجرب عاقبته كذا في البياض ما
درأيت هذه المعاني كلها في ترجمتي والرد بقولي خوشگوار ما ينهمم سبعون وهو معناه
الغفوس في الفارسية والباقي ظاهر المسح المحقة ويراد خفة العقل ١٢
المنحولة مقول مطلق بمعنى آت ومنه الضمير للصدائق والضمائر عن انبساط

الحجۃ

اقولہ مسئلہ دوم الخ

پہلے سہ ماہی لیا

زنی عن ابن ابی

قال ابو صالح

كان الرجل اذا

ابتداءً من هنا

فمنها من اعمى

امریکی وائٹ

الخ ١٤

وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ إِذَا أَنْتُمْ كَافِرُونَ وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْعِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ

اور ان اموال کو ضرورت سے زیادہ اٹھا کر اور اس خیال سے کہ یہ بلیغ ہو جاوے بیجا جبری عملی کردار کرتا ہے اور شخص مسکینی رہے وہ تو اپنی کون سا بچا

فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا ۝ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ

پھر جب ان کے اموال ان کے حوالے کرنے لگو تو ان پر گواہ بھی کر لیا کرو اور اللہ تعالیٰ ہی حساب لے لے گا کہ ان پرین مردوں کے لیے یہی حصہ ہے اس چیز میں سے جسکو ان باب

وَالْأَقْرَبُونَ مِنَ النِّسَاءِ نَفْسِيكَ مِمَّا تَرَكِ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَمِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرُ ثُمَّ يَأْتِي فِيهَا تَرْبُوهُمْ

اور بہت بڑے کتب خانوں اور غور کے لیے بھی تھے۔ ان کے چیرمین سے جسکو سلطان مایہ اور بہت نزدیک کے قربت دار چیر جابوین خواہ وہ چیر قلیل ہو یا کثیر وہ جس سے ملے۔

بسمه حکیم چارم و استیناف کتخیم در میان اجزائش و انا و بیداران لیکبروا ط و من کان تمیضا فلیستعفف و من کان

فَقَرَأَ كُلُّ يَأْتِ بِالنَّمْرِ فَذَادَ فَقَرَأَ إِلَيْهِمْ أَمَّا إِلَيْهِمْ فَاشْهَدُوا عَلَيْنَا يَا مَعْشَرَ الْيَهُودِ ۖ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ حَسِيبًا ۝ ١٠ ۚ وَأَنَّ أَمْوَالُ الْيَتَامَىٰ كَانَتْ مَرْكَبًا

زائد اٹھارہ اور اس سے کہ یہ بالغ ہو جائے (میں نے انکو دوا کرنا شروع کیا) (جلدی صدفی) اڑا کر مت کھاؤ اور اگر اس طرح نہ اڑاؤں بلکہ محفوظ رکھو

که انانچه از تو است که مرا که میگویم با او

طه الكمال في شرح...

[illegible][illegible]

اور (این نو) ادب نما کے ہی حساب لینے والے کافی ہیں (اگر خیانت نہ کی ہو تو کو اس پر کٹا ہوا چھری سے منہ نہیں سمجھو کہ اصل حساب جتنے متعلق ہو وہ تو اس سے ان کی جانب سے

ہیں اور اخراجات کی سہولت کو اپنا ہونا کوئی نافع نہیں کہیں نہ جن سے حساب کا سودا اچھے سے اس کا ایک ہونا جانو ہیں صرف غلامی کا نظام ہے جسے اگر ان کا

مصلحت سے یہ مسئلہ پیچیدگی کے باعث نہیں ہو سکتا کہ اس کو بغیر درجہ کی ضرورت کے صرف کرنا چاہئے اس کے خلاف اس کے جائز نہ ہونے کی ذرا اندیشہ الا ان انجیس (۱۸۸۱) میں اس بات کی تردید کی گئی ہے۔

فے الوسی الخ مسل بیگواہ کرنا بمصلحت مذکورہ سبب وراچہ آویہ تپائی کہ ضرر ہو یا نہ ہو سے مخالفت فرمائی کسی ایک شخص تمام کو کھالیں مسموم یہ بھی اچھا تھا

تھا کہ انکو میرا بیٹا سمجھو نہ سمجھو تم اسلئے اگر کہتے ہو کہ میرا ایک قادیانہ کس سے ہے میرا کمال میرا تیرا عجب کس سے ہے میرا کمال میرا تیرا عجب

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَثِيرٌ

بصيرت من الدنيا والآخرة من غير أن يدركه الموت ولا يذوقه العذاب

مردوں کی بی بی (کڑواہ چپڑے، چون یا پرے) (حلیہ رملہ) اور اس حیرت سے بے غوران مردوں کے (نارن باب اور (باغ و سبزه) (پہن سرباب

کے درات وار (اپنے ریکے دست) پہنچو دین اور (اسی طرح) غور کر کے یہ بھی (عواہد و چھوٹی ہون یا بھری) حصہ (مٹھی) ہے اس تھپڑ میں سے جسکو (ان جھوٹوں)

کے ماں باپ اور (یا دوست) بہت نزدیک کے فریب دار (اپنے مرتبہ وقت) چھوڑ جاویں اور وہ (چھوڑی ہوئی) پھر قبیلہ یا کنشیر ہو

التي في له اسرافا وهدا حال اي مستعدين ومبارزين فيهم والمبارزة المسابقة وهي الاصل لا على

یہنا ویصح المناقلة بان یبادر الی اخذ مال الیتیم والیتیم یماد یرزعه منه کذا فی روح البانی

[illegible]

والله اعلم بالصواب

من أبي حمزة عن ابن عباس قال كان بين الجانية واليدونون البسات ولا الصغار المذكور

[illegible][illegible][illegible]

سنة المليون مع كون المراد هو علم المكتبة الاشارة الى ان الصغار في هذا الحكم
للصغار والكبار وكذا النساء فاضمه ١٠ -

... ..

وَأِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مِّمَّكَانَ زَوْجِكُمْ قَاتِلْتُمُوهُنَّ فَطَارَأَفَلَا تَأْخُذُوا بِمَنْهِنَّ شَيْئًا إِنَّ تَأْخُذُوا بِهِنَّ

اور اگر تم چاہو ایک بی بی کے دوسری بی بی کرنا چاہو اور تم اس ایک کو انبار مال کیجے تو تم اس میں سے کچھ بھی مت لو کیا تم اس کو لیتے ہو

فَمَا تَأْخُذُوا بِهِنَّ فَإِنْ أَتَيْنَا بِبَنَاءٍ وَكَيْفَ تَأْخُذُوا وَهَذَا أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ وَأَخَذْنَاهُ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا

بستان کچھ اور میری گاہ کے نزدیک اور تم اس کو کیسے لیتے ہو حالانکہ تم باہم ایک دوسرے سے بجا مانہ مل چکے ہو اور وہ عورتیں تم سے ایک گارہ اور سے مل چکی ہیں۔

تو ظاہر ہے کہ اگر غیر وہ کسی مرد سے کہ جس کا حکم عورتوں کو گھر کے اندر مقید رکھنا جائز تھا پھر حکم بھی منسوخ ہو گیا پس یہ مقید رکھنا بطور سزا کے ہوگا بعض اصول مال کے ہوگا پس یہ سزا مطلق عقل سے ہوگا عقل مقید بعض اوقات ہے آگ

خاص شوہر کو گناہ ہے اور ان عورتوں کے ساتھ جوئی کے ساتھ گناہ ان کیا کرو (یعنی خوش اخلاقی اور نان و نفقہ کی خبر گیری) اور اگر (مقتضیٰ طبیعت) وہ نکاح واپس نہ ہوں (اور انہی طرف سے کوئی امر ناپسند ہی کا موجب واقع ہو) تو (مقتضیٰ عقل) یہ سمجھ کر بدعت کر کے (مکمل ہو کر) ایک

کو ناپسند کر دے اور اگر وہ خالی اس کے اندر کوئی بری منفعت (دنیوی یا دینی) رکھ کر (مثلاً وہ تمہاری خدمتگار اور آرام سال اور سرور و ہوسنیہ کی منفعت یا اس کی کوئی اولاد ہو کر بچہ بن کر رہا ہو) پابند ہے اور صلح ہو جو ذخیرہ آخرت ہو چاہے۔ یا قل درجہ ناپسند پھر یہ سزا کی فضیلت نظر

ہی ملے گی (رابطہ ادب کی آیت میں استنساہ والا ان یا تین کی عموم و اطلاق سے یہ معلوم ہوا تھا کہ اگر عورت کی جانب سے کوئی شرابی ہو جو بچہ بن کر اس سے

مال لینا جو کہ میرے زائد ہو جائز ہے اور حالتوں میں درست نہیں انہیں ایک حالت یہ تھی کہ پہلی سزا سے غبت نہ رہی دوسری عورت غبت نہ رہی اس

نکاح کرنا چاہا اور اس کے مہر دینے کی یہ تجویز ہوئی کہ پہلی بیوی سے دیا ہوا دوسری طرح وصول کر کے یا اگر نہ دیا ہو تو اس سے معاف کر دی اس کو دوسری

کو دینے کا کہ مطالبہ جائز ہے اور اگر وہ مہر نہ دینا ہے اس شخص کے مال کر کے لے کر (تو وجہ سابقہ کو کچھ بہت لگا دیتے تاکہ اس سے مال لینے میں اپنے پر کوئی الزام نہ آئے اور کبھی ویسے ہی بدیشان کرتے تاکہ وہ اپنی جان بچا کر لے سکے دوسرے سے یا معاف کرے آیت آئندہ میں اس کی بہت

سزا ہے اس کا مضمون قبل کا گویا تم سے عدم استعرا و مہر بلا نشوز و وجہ ذات آردنڈہ استبدال ذوق مکان ذوق جہاں آئینہ تمام احادیث

فَطَارَأَفَلَا تَأْخُذُوا بِمَنْهِنَّ شَيْئًا إِنَّ تَأْخُذُوا بِهِنَّ فَإِنْ أَتَيْنَا بِبَنَاءٍ وَكَيْفَ تَأْخُذُوا وَهَذَا أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ وَأَخَذْنَاهُ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا

اور اگر تم (خود اپنی رغبت کی وجہ سے) بجای ایک بیوی کے (یعنی پہلی کے) دوسری بیوی کرنا چاہو (اور پہلی بیوی کا کوئی قصور نہ ہو) اور تم اس ایک کو (مہر میں یا ویسے ہی بطور سب کے) انبار کا انبار مال کیجے ہو (خواہ باقہ میں یا خاص مہر صرف سب میں

دینا کیا ہو) تو تم اس (پہلے ہوئے یا سب سے ہوئے) میں سے (عورت کو تنگ کر کے) کچھ بھی (دیں) مت (اور معاف کرنا بھی حکم و اس لینا ہے) کیا تم (دوسرے) لیتے ہو (اگر ذات پر یا فانی یا بدکاری کا) بستان رکھ کر (اس کے مال میں) میری گناہ (یعنی ظلم) کے مرتکب کر (خواہ بستان میرا ہو یا کہ اس کے

پروردگار کے کہ اوپر صرف انسانی و بدکاری کی صورت میں اس سے مال لینے کی اجازت تھی پس جب اس سے مال لیا تو گویا اس کو نافرمان و بدکار و دوسرا کے دین میں تصور کر لیا اور ظلم مافی کی وجہ سے ظاہر ہو کہ بلا طبع خاطر عورت لے دیا اور سب کی صورت میں ظلم ہی ہو کہ جو حجت موانع رجوع

مہر سے ہو اور بستان بھی اسی سے لازم آتا ہو کیونکہ اس لینا گویا یہ کہنا ہے کہ یہ میری زوجہ نہ تھی اس کا بستان ہونا ظاہر ہو کہ اس کو دعویٰ زوجیت میں کا فہ اور حاشا شرع میں فاسق ٹھہرا ہو اور تم اس (دینے ہوئے) کو (حقیقہ یا حکماً) لیتے ہو حالانکہ (علاوہ بستان و ظلم کے اس لینے سے دو امور

بھی مانع ہیں ایک یہ کہ تم باہم ایک دوسرے سے بجا مانہ مل چکے ہو (یعنی زوجیت ہو چکی ہو یا خلوت ہو چکی ہو وہ بھی حکم صحت میں ہو بہر حال انہوں نے اپنی ذات سے تم سے رجوع کر کے لیتے تھے یا وہ سب کر دی ہو اور ہر حال تسلیم ہی پس بدل دینا کو چاہی کر کے بدل کو دینا لینا کہ وہ دنیا عقل سلیم کے بالکل خلاف ہو اور اگر وہ مال ضرورت

تو یہ اخضا و اثر و زوجیت ہو چکی وجہ سے مانع ہو اور اصل مانع زوجیت ہی اور دوسرا مانع یہ کہ وہ عورتیں تم سے ایک گارہ اور سے مل چکی ہیں (یعنی تمہارے حکم کے مل چکی ہیں

اللہ تعالیٰ نے اہل الاضواء والوصول الی اللہ من غیر واسطۃ امر قاتلہ لاریب فی صحت ہذا المعنی علی الخلوۃ الصبیحۃ فان الوصول بہوہم العوی

اللہ تعالیٰ نے اہل الاضواء والوصول الی اللہ من غیر واسطۃ امر قاتلہ لاریب فی صحت ہذا المعنی علی الخلوۃ الصبیحۃ فان الوصول بہوہم العوی

فَإِذَا أَحْصَيْتُمْ فَإِنَّ آتِينَ بِفَاحِشَةٍ فَعَلَيْكُمْ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ

پھر جب وہ لونڈیاں منکوحہ بنائی جاویں پھر اگر وہ بڑی بیچاری کا کام کریں تو ان پر اس سزا سے نصف سزا ہوگی جو کہ آزاد عورتوں پر ہے

اور جو شخص ہم پر پوری صفت اور کھلیش نہ رکھتا ہو اور آزاد مسلمان عورتوں سے نکاح کرے تو وہ اپنے آپس (داون) کی مسلمان لونڈیوں سے جو کہ تم کو کوئی (شرعاً) ملو کہ بہن نکاح کرنے (کیونکہ اکثر لونڈیوں کا مہر وغیرہ کم ہوتا ہے اور انکو عریب کے ساتھ بیابان و بیابان میں بھی نہیں کہتے) اور (لونڈی) سے نکاح کرنے میں عاریت کے کیونکہ عین کی رو سے تو ممکن ہو کہ وہ تم سے بھی افضل ہو ورنہ یہ کہ مدار فضیلت دین کا ایمان ہو اور تمہارے ایمان کی پوری حالت اسدی کو معلوم ہو کہ انہیں کون اعلیٰ ہے کون ادنیٰ ہو کیونکہ وہ متعلق قلمب کے ہے جسکی پوری اطلاع اسدی کی ہو اور دنیا کی رو سے زیادہ وجہ عاری کی تفاوت نسبت ہو تو انہیں جو انساب کا اصل مہر ہو حضرت اوم و حوا علیہما السلام انہیں مشارکت کے اعتبار سے تم سب سپہین ایک دوسرے کے برابر ہو (پھر عاری کی کیا وجہ ہو) جب عدم عاری کی وجہ معلوم ہوگی تو ضرورت نہ کر کے وقت ان سے نکاح کر لیا کرو (مگر شرط یہ بھی ہو کہ) ان کے مالکوں کی اجازت سے (ہو) اور ان کے ان مالکوں (کو ان کے مہر قاعدہ (شرعی) کے موافق دیدار کرو (اور یہ مہر دنیا) بطور پر ہو) کہ وہ منکوحہ بنائی جاویں نہ تو علانیہ بدکاری کرنے والی ہوں اور نہ خفیہ آشنائی کرنے والی ہوں (یعنی وہ مہر بتقابہ نکاح ہو بطور اجرت زنا کے دینے سے وہ حلال نہ ہوگی) وٹ لونڈی کے ساتھ نکاح کرنے میں دو قیدیں لگانا ہیں ایک یہ کہ وہ اپنی عورت سے نکاح نہ کرے دوسری یہ ہوں ایک عریب و دو مسلمان اور دوسری قید کہ وہ مسلمان لونڈی ہو اور ام المؤمنین کے نزدیک ان قیود کی رعایت اعلیٰ ہے اور اگر بلا رعایت ان قیود کے لونڈی سے نکاح کیا نکاح ہو جائیگا لیکن اگر اس سے نکاح کی گدائی روح المعانی عن ابیہ النبی اور وجہ اگر اس سے نکاح کی یہ ہو کہ انہیں بلا ضرورت اپنی اولاد کو غلام بنانا ہو کیونکہ عریب و رقیب میں اولاد قلع مان کے ہو۔ دوسرے یہ بھی ہو کہ لونڈی دوسرے کی ملک ہو اور بالکل انہی کے قبضہ کی ممکن ہو کہ کسی وقت شوہر اسکو اپنی طرف رکھنا چاہے اور اسوقت اسکا مالک اس سے خدمت لینا چاہے تو ضرور بے لطیفی ہوگی یا وہ کسی بڑی سی کے ہاتھ فروخت کر دے تو اسے تو اس مصیبت کی تیسرے یہ کہ پورا پردہ اس سے نباہ نہیں ہو سکتا وغیرہ کی کو اسکی بھی کوئی ہوتی ہوگی۔ پھر غالباً اسکو غلامہ داری کا زیادہ وسیلہ ہوتا ہے نہ اسکو شوہر کے گھر اور چیر کا در ہوتا ہو ان مصالح کو اگر اس میں شرعاً دخل ہو سکتا ہے۔ اور آگے فاذا احصن اور فلک من شئ الغت بھی اس طرف شیریں جیسا عقرب کی اسکی تقریر بریل فایہ مطلقہ ان اجزائے آتی ہے پس اگر اس سے عرفیہ یعنی عاری کی وجہ سے اجتناب کر لینی تو ممانعت ہو اور اگر اس سے شرعیہ جسکا ابھی بیان ہوا ملحوظ رکھ کر بے ضرورت ارتکاب نہ کرنا اولیٰ ہے۔ اور امام شافعی رحمہ نے ان دو قیدوں کو اخترازی فرمایا ہے۔ لیکن قید اول کی حصفت ثانیہ کو اخترازی نہیں کہا پس جو غیر مومنہ کے مستطیع کو بھی نکاح کنیز کی اجازت نہیں دی خفیہ کہتے ہیں کہ آپ نے نزدیک جیسی یہ ایک صفت ہے ایسے ہمارے نزدیک تینوں امر ہیں اور یہ جو فایہ کہ قاعدہ کے موافق یعنی جو عام دین کا حکم ہو کہ وسعت کے وقت مالے نہیں پریشان کر کے وعدہ خلافی کر کے اسکی تصریح مفید ہوگئی دین میں ہر کے وجہ کو کیونکہ اکثر عورتوں کی اسکو بدکار سمجھنے کی اور اس سے بے پروائی برتنے کی ایسے اور بھی کہ بلکہ ثناء و نادر کیا جاتا ہے انہیں بھی اکثر خلیفہ کوئی جبر آورد باؤ حکومت پر سے مسئلہ لونڈی کا نکاح بدون ان مولا کے صحیح نہیں لیچا اور لونڈیوں کو شادی کر لیا کرتے تھے آگے ان لونڈی کے متعلق ایک حکم باب سیاست سے ارشاد فرماتے ہیں اور ہر چند کہ وہ حکم غلام کے لیے بھی اور غیر منکوحہ لونڈی کے لیے بھی عام ہے لیکن اس مقام پر لونڈی کو بھی تخصیص پھر انہیں سے بھی منکوحات کی تخصیص کریں اس ناوان کے ذوق میں جیسا کہ ابھی حق تعالیٰ نے قلب میں القا فرمایا واللہ اعلم یہ ہو کہ اس مقام میں باوجود اباحت نکاح کے لونڈیوں کے ساتھ انہیں قیود لگانے سے بلا ضرورت اسکی اگر اسٹلوا مقصود تھا اسی مقصود کی تاکید کے لیے جملہ آئندہ ان انکی حد زنا کی تصریح فرمادی تاکہ اس فعل کا احتمال وقوع بسبب اجتماع اس کے اسباب قریبہ مثلاً عاۃ اس کے پردہ میں نہ رہ سکے اکثر نفرن خدمت مولا اس کے بار بار وغیرہ میں آمد و رفت نہ کرنے کے سامع کی نظر میں سخت ہو جاوے اور ایک کو نہ ایسی نے غبتی پیدا ہو جاوے کہ بلا ضرورت اسکا ارتکاب کرے یہ وجہ ہو اما منکوحہ کے تخصیص کر لینی یعنی بعد شادی کے بھی ان سے یہ امر اتنا مستبعد نہیں جتنا امر اس سے ہو حکم بار و ہم حد زنا کنیز ان فاذا احصن فان آتین بفاحشۃ فاعلیہن نصف ما علی المحصنات من العذاب پھر جب وہ لونڈیاں منکوحہ بنائی جاویں پھر اگر وہ بڑی بیچاری کا کام (یعنی زنا) کریں تو

ملکھات السحر
ان قولہ فی حرمت
المحصنات باللام انما
فسر بہنا اجماعاً بقرۃ
مقابلۃ ما لکنا ایما
وجہ الصحۃ انہن مشہور
الحدیث عن بعض الامام
ان قولہ بڑی ہے
دل علی انہن فصیح
بالزبان غیر تکلفاً
الفاحشۃ کان عاملاً

قال بعضہم الاسلام ایضاً کم التعلیل فی قرآنہ احصن بنیا اللہ علی دن لم یفسر بہ نادر قیاد الامام
کو نہ شرط اللہ خود الخفیۃ والقرینۃ علیہ کون الکلام فی الغنیات الوصیات ۱۳

ذَٰلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ وَأَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَّكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّيسَةَ

یہ اس شخص کے لیے جو قرآن کا اندیشہ رکھتا ہو اور تمہارا ضبط کرنا زیادہ بہتر ہے اور اللہ تعالیٰ بڑے بخشنے والے ہیں بڑی رحمت والا ہیں اللہ تعالیٰ کو یہ منظور ہو کہ تم سے یہ بیان کر دیا جائے

يَهْدِيكَ سُبُلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ وَيَتُوبُ عَلَيْكَ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ٥ وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ تَفَرُّ

تم سے جیلے لوگوں کے احوال تک پہنچا دے اور تم پر جوہ فرما دے اور انہیں تھوڑی دیر کے بعد کہیں کہیں اور انہیں تھوڑے سے حال پر توہ فرما منظر سے اور

[illegible]

وَأَمَّا الْفُلُ فَأُرْسِلَتْ بِرَحْمَةٍ مِنَّا لِيُبَيِّنَ مَا بَيْنَ أَيْمَانِهِ هَذِهِ وَأَيْمَانِ ذُو الْأُنْثَىٰ هَذِهِ ۚ فَيَقْبِضُوا عَلَىٰ الْأُصْبُعِ هَذِهِ ۖ فَيَسْأَلُ أَلَمَةَ الْأُخْتِ ۖ فَيَقُولُ لَا تَحْزَنِي ۚ إِنَّا وَجَدْنَاهَا غَائِبَةً ۚ فَأَخَذْنَا بِذُنِهَا ۖ فَنُفِثْنَا بِهَا فِي الْفُلِ ۖ فَمَنَعْنَا الْمُفْلِكِينَ الْفُلَ ۚ

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على سيدنا محمد
الذي جاء به الهدى والبرهان
والله اعلم بالصواب

اسے ایمان والو آپس میں ایک دوسر سے مکالمہ ماحق طریقہ پر مشتمل کیاؤ

اور جو شخص ایسا فعل کر چکا اسطور پر کہ حد و گز جاکو اور اسطور پر کہ ظلم کرے تو ہم غفر نہیں اسکو تا کہ میں داخل کر نیکی اور یہ مہذب تھا کہ اسکا

(۱) اگر (حکام بن) تمہارے ساتھ تکلیف (یعنی آسانی بھی) منظور ہے اور (وجہ اسکی یہ کہ) آدمی (نسبت اور مکلفین کے بدن اور صحت و فوٹو) کمزور ہے

[illegible]

نازل ہوئی کہ نہ فی روح المعانی و نحوہ فی الکبیرہ او ٹیڑی بجاری کچی کے و مطلب میں ایک کہ بیباکانہ حرام کام کر لیں ہونا۔ و جس سے کہ نہ وہم کو حلال ہے نہ خانا تو مشاق

دوسرے مکلفین جن اور ملائکہ جن کو عزائم ثواب ملائکہ کے لیے نہیں مگر امور منہی تو ہیں اگر شیعہ کہ جن نواتے ضعیف نہیں پھر ان کے لیے ایسی احکام کیوں مستدرین

تفصیل کے لیے ان کے علم اور غائبانہ چال کے لیے بیان شہوت پستی کی ذمت میں شہوات اسباب سے مستفیع ہونا دل نہیں کیونکہ میرا دل اس ہی وہ ہے جس سے خدا پرستی فطرت

مضمون کی تہمید کے اموال و نفوس میں تصرفات مذکورہ کی کچھ تخصیص نہیں بلکہ جو تصرف کسی کے مال اور نفس میں بطریق غیر مشروع ہو وہ مفسد ہے حکم و از

۱۵۱۔ اہل ایمان والہ! ایسے مال نہ اٹھو جس کے مال نہ اٹھو (یعنی بیخبر بھاج) طور پر دست کھاؤ (ہر تو) لیکن (مباح طور پر مثلاً) کوئی تجارت ہو جو باہمی ضمانندی کے (واقع)

اس وقت پھر ہی وہ بان میں (ایسے ضرر رسانی کی صورتوں کو مستح فرمادیا انخصوص جبکہ اسے سین یا اثر ہو کہ دوسرے شخص میں ضرر ہو یا دیکھا تو یہ لہجہ تھا کہ مہربانی ہو

کرتیک اور پھر (یعنی اسی سہرا دنیا) خدا تعالیٰ کو (بال) آسان ہو (کچھ اہتمام کی حاجت نہیں) جس میں اس احتمال کی گنجائش ہو کہ شاید کثرتِ اہتمام آسان جمیع ہو تو مسرہ

الخبر به نكاح حال با خبره من احوال الاستنساخ منقطع معنی لكن الخبر مقید می غیر مشی عنه وكون
العامة الى الجنة التي ترجعها بقول طرر وعلى القلوة بالرفع تكون مائة اسي تقع عن
الاضافة صفة تستأقود واذ اذ ظلم احوال به ۱۲

ملحقات السيرة
 على قوله غير ساجد
 لان حل المال لا يتوقف
 كون المحل واجبا كما استدل
 ببعض اهل الرأي
 قوله بربوا استشارا
 بالاكل مطلقا لا متعلقا
 كونه عظيم المنفعة
 مثلا كوني بخارجت استشارا
 اني فخص الاستشارة بطريق
 لا للمنفعة فيه فخص
 دفعه عما ذكرنا المنفعة
 بشرط كونه لم يذكرها
 كونه معلوما ضرورة
 بالاطلاق الباطل
 شرط ما ذكر في المطالب
 السيرة كما كونه عظيم
 على قوله اكله
 نقل في التفسير
 عطاء وسدي
 كذا في فتح المعاني
 قوله بالخصوص
 ما ترجمان في الزم
 كذا في المطالب
 الخطا في عام
 الزم في الاخر
 لان العمل بالشيء
 العقوبة
 فعل لحيي قتل
 كذا في المرح
 استدل في عمر
 بالادلة في التفسير
 الوداد وحبها

اِنْ تَحْسَبُوْهُ اِلٰهًا مِّمَّنْ هُمْ عَنْهُ مُكْفَرُونَ ۝۱۰۰

من کا سونے کا توستہ کیا جاتا ہوا زمین جو بیماری بیماری کا کام دینا اگر کہہ سکتے ہو تو مجھے بیماری خفیف برائیاں تم سے دور فرما دینا کہ تم کو ایک غریب زمین دہل کر دینا

ایک یہ کہ فعلاً خطا ہوئی یعنی مثلاً کوئی شکار پر چلائی اور وہ کسی آدمی کے لگ گئی اور دوسرے کہ قاضی و حاکم سے اجتہاداً خطا ہوئی یعنی متفقہ مقدمہ کے بعد رد و ردائے شہادت اور گواہوں کو اپنے نزدیک معتبر سمجھا اور واقعہ میں وہ غیر متفقہ تیسرے یہ کہ حقیقت حال اپنی اسکا غیر مستحق ہونا معلوم ہو پھر بھی عہد اسکو قتل کر دیا لاپس گناہوں پہلی دو تین چار پچیس گناہیں کہ انہیں یہ عہد نہیں بلکہ دوسری میں کو پچیس گناہ نہیں پہلی میں کچھ گناہ ہیں جسکا کفارہ بعد نصف پارہ کے مذکور ہے اور عدنان کی قید سے معلوم ہو گیا کہ شخص واقع میں قتل ہو مثلاً اوپر قصاص و جہب ہو اسکا قتل کرنا منع نہیں بلکہ ولی کی درخواست پر واجب ہو اور ولی کو جائز ہے ربط اور جن معاصی کا ذکر ہے ان میں اکثر گناہ کبیرہ ہیں سو یہاں تک تو انکے کرنے پر ترسیب تھی مضرت عقوبت کی آگے انکے نیکوئی ترغیب ہے کہ اگر اسے جو گناہ سے بچنے میں میفقت ہو کہ تمہارے خفیف خفیف معاصی کا کفارہ تمہاری طاعات سے کر دینے اور چونکہ اور کبار بھی مثل ان ہی مذکور کبار کے ہیں اسلئے آیت میں لفظ عام لایا کہ ان میں تاکہ مذکورہ وغیرہ مذکور ہو مثال ہو جاوے تکفیر صغائر پر ایسی جنت کبار ان بخت بدو اکابر صائنہی عن عتہ نکفر عتہ مینا تاکہ وند خلکۃ متد خلکۃ کریمیا ۱۵ جن کا سوتے تلو (شرع میں) منع کیا جاتا ہو (یعنی گناہ کے کام) ان میں جو بجا رہی بجا رہی کام ہیں (یعنی ٹپے ٹپے گناہیں) اگر تم اسے بچتے رہو تو اس بچنے پر ہم وعدہ کرتے ہیں کہ تمہارے اعمال حسنہ کے کرنے سے جبکہ وہ مقبول ہو جائیں ہم تمہاری خفیف برائیوں (یعنی چھوٹے چھوٹے گناہوں) و درخ میں لچا سکتے ہیں) تیسرے دور (یعنی معاف) فرما دینے (پس) درخ سے محفوظ رہو گے اور تم کو ایک خیر جگہ (یعنی بہت) میں داخل کر دینے کا گناہ کبیرہ کی تعریف میں بہت احوال میں جامع تر قول وہ ہے جسکو روح الہامی میں شیخ الاسلام باری سے نقل کیا ہے کہ جس گناہ پر کوئی وعید ہو یا حد ہو یا سبقت ہو یا نہیں مفسد کسی ایسے ہی گناہ کے مفسدہ کے برابر یا زیادہ ہو چسپ عید یا حد یا لعنت آئی ہو یا وہ براہ تہا ون فی الدین صادر ہو وہ کبیرہ ہے اور اسکا مقابل صغیرہ اور حدیثوں میں جو وعدہ وار ہو مقصود حضرت نہیں بلکہ مقتضای وقت ان ہی کا ذکر ہوگا پس صدر صغیرہ کے بعد چند جالین ہیں ایک حالت تو یہ کہ کبیرہ سے بچے اور طاعات ضروریہ کا پابند ہو اس حالت میں وعدہ ہو کہ صغائر عتاب ہو جاوے گے اور آیت میں یہی صورت مذکور ہے چنانچہ کبیرہ سے بچنے کی شرط خود آیت میں صحیح ہے اور طاعات ضروریہ کی پابندی پر چند دلائل اور قرآن میں ایک دلیل نو خود آیت میں ہو کیونکہ طاعات ضروریہ کی پابندی کرنا مثل ترک نماز وغیرہ یہ خود کبیرہ ہو پس اجتناب عن الکبار اس صورت میں صادق نہ آوے گا پس شرط اول مسلمہ ہو شرط ثانی کو دوسرا قرنیہ آیت ان الحسنات یدھبن السیئات کہ حسنات کو موجب ذاب فرمایا۔ تیسرا قرنیہ مسلم کی حدیث الصلوٰۃ الخمس مکفرة لما یسلمہا اجتناب الکبار کہ اس حدیث میں تصریح ہے کہ دخل مجموعہ امرن ہو اور اگر صرف اجتناب کافی ہوتا تو اعمال کے دخل کے کوئی معنی نہ ہوتا پس یہ حدیث تفسیر ہو گئی اس آیت کی۔ اور جانا چاہئے کہ مقصود اس مجموعہ کا ایک اثر بیان کرنا ہے نہ کہ اس اثر میں حصہ بیان کرنا پس اگر اس مجموعہ کے وجود کے وقت صغائر موجود نہ ہوں تو رفع درجات اسکا اثر ہونا منافی حکم مذکور کے نہیں اور دلیل یہی کہ اس آیت میں سیئات سے مراد صغائر ہیں خود سیئات کا کبار کے مقابلہ میں لانا ہی اور اسی سے آیت ان الحسنات میں سیئات کو طغائر کے ساتھ تفسیر کیا جاوے گا اور حدیث میں بھی باہینہ کو صغائر کے ساتھ خاص کہا جاوے گا۔ دوسری حالت یہ کہ کبیرہ سے نہ بچے کو طاعات ضروریہ کا پابند ہو تیسری حالت یہ کہ طاعات ضروریہ کا پابند نہ ہو گواور کبار سے بچتا ہو پھر خواہ اسکو دوسرے کبار کے اعتبار سے مجتنب عن الکبار کہا جاوے یا ترک طاعت ضروریہ کبیرہ ہونے کے اعتبار سے اسکو مجتنب نہ کہا جاوے ان دونوں حالتوں میں وعدہ نہیں ہو تکفیر صغائر کا اسبواسطے حدیث میں بھی اسکی قید لگائی گئی اور فضل کی دوسری بات ہے کہ وہ خود کبیرہ کے ساتھ بھی متعلق ہو سکتا ہے جب وعدہ نہیں تو لیکن یہ کہ اسپر آخرت میں سفر ہو کیونکہ اگر سفر کا احتمال نہ ہو بلکہ معافی یقینی ہو تو کبار سے بچنا نہ بچنا دونوں مساوی ہو گئے حالانکہ قرآن میں اجتناب عن الکبار کا دخل صراحتہ معلوم ہوتا ہے اور یہی مذہب ہے اہل سنت کا یعنی صغیرہ پر احتمال عذاب جیسا کہ کبیرہ پر فضل کا احتمال بھی خاص اہل سنت کا مذہب ہے والد اعلم۔ اور حسنات کے مقبول ہونے کی قید ایسے لگائی کہ غیر مقبولہ تو بمنزلہ عدم کے ہیں اور چونکہ مقبول ہونا جو کہ شرط ہے یتقن نہیں اسلئے شرط یعنی تکفیر بھی یتقن نہیں اسی لیے علماء اہل سنت نے فرمایا ہے کہ باوجود اجتناب عن الکبار کے صغیرہ پر عتاب تحمل ہو کیونکہ رافع عتاب یعنی تکفیر خود غیر معلوم ہو پس یہ قول قرآن ظان نہیں ہے فقط ربط اور حکم ششم کی تفصیل میں مرد و عورت کے حصہ میں جبکہ ان کو میت کے ساتھ یکساں قرب ہو نصف او نصف کا

وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ

اور تم اللہ تعالیٰ کی عبادت اختیار کرو اور اس کے ساتھ کسی چیز کو شریک نہ کرو اور والدین کے ساتھ اچھا معاملہ کرو اور اہل قرابت کے ساتھ بھی اور یتیموں کے ساتھ بھی اور مسکینوں کے ساتھ بھی اور جوارح کے ساتھ بھی

وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ إِنْ كُنْتُمْ مِنْ أَهْلِ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ تُدْرِكُونَ الْآخِرَةَ وَالْأُولَىٰ إِنَّكُمْ لَعِنْدَ اللَّهِ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ

اور درویشوں کے ساتھ بھی اور غریبوں کے ساتھ بھی اور سیر کرنے والوں کے ساتھ بھی اور اگر تم ذرا دیکھو تو آخرت اور اولیٰ کے درمیان میں تمہاری حالتیں ہیں کہ تم اللہ کے پاس کیا کرتے ہو

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقْوَاهُ وَالْعَدْلَ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْتَضُوا لِلْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ مِمَّا كُنْتُمْ تُدْرِكُونَ

اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو جس قدر ڈرنا چاہیے اور عدل کو قائم رکھو اور نماز کو اقامت دو اور زکوٰۃ دے دو اور یتیموں اور مسکینوں کے بارے میں جو تم پہنچتا ہے اس میں رضامندی سے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ يَكُونُ لَهُمْ مِمَّا يُضْمَرُ وَلَكُمْ فِي مَالِ الْيَتَامَىٰ حَقٌّ كَرِيمٌ

اے ایمان والو! یتیموں کے مال سے نہ قریب ہو کہ وہ تمہارے میں سے ہو اور یتیموں کے مال میں تمہارا حق ہے بڑا عزیز

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا مَالَ الْوَالِدَيْنِ حَتَّىٰ يَكُونُ لَهُمَا مِمَّا يُضْمَرُ وَلَكُمْ فِي مَالِ الْوَالِدَيْنِ حَقٌّ كَرِيمٌ

اے ایمان والو! والدین کے مال سے نہ قریب ہو کہ وہ تمہارے میں سے ہو اور والدین کے مال میں تمہارا حق ہے بڑا عزیز

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا مَالَ الْوَالِدَيْنِ حَتَّىٰ يَكُونُ لَهُمَا مِمَّا يُضْمَرُ وَلَكُمْ فِي مَالِ الْوَالِدَيْنِ حَقٌّ كَرِيمٌ

اے ایمان والو! والدین کے مال سے نہ قریب ہو کہ وہ تمہارے میں سے ہو اور والدین کے مال میں تمہارا حق ہے بڑا عزیز

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا مَالَ الْوَالِدَيْنِ حَتَّىٰ يَكُونُ لَهُمَا مِمَّا يُضْمَرُ وَلَكُمْ فِي مَالِ الْوَالِدَيْنِ حَقٌّ كَرِيمٌ

اے ایمان والو! والدین کے مال سے نہ قریب ہو کہ وہ تمہارے میں سے ہو اور والدین کے مال میں تمہارا حق ہے بڑا عزیز

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا مَالَ الْوَالِدَيْنِ حَتَّىٰ يَكُونُ لَهُمَا مِمَّا يُضْمَرُ وَلَكُمْ فِي مَالِ الْوَالِدَيْنِ حَقٌّ كَرِيمٌ

اے ایمان والو! والدین کے مال سے نہ قریب ہو کہ وہ تمہارے میں سے ہو اور والدین کے مال میں تمہارا حق ہے بڑا عزیز

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا مَالَ الْوَالِدَيْنِ حَتَّىٰ يَكُونُ لَهُمَا مِمَّا يُضْمَرُ وَلَكُمْ فِي مَالِ الْوَالِدَيْنِ حَقٌّ كَرِيمٌ

اے ایمان والو! والدین کے مال سے نہ قریب ہو کہ وہ تمہارے میں سے ہو اور والدین کے مال میں تمہارا حق ہے بڑا عزیز

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا مَالَ الْوَالِدَيْنِ حَتَّىٰ يَكُونُ لَهُمَا مِمَّا يُضْمَرُ وَلَكُمْ فِي مَالِ الْوَالِدَيْنِ حَقٌّ كَرِيمٌ

اے ایمان والو! والدین کے مال سے نہ قریب ہو کہ وہ تمہارے میں سے ہو اور والدین کے مال میں تمہارا حق ہے بڑا عزیز

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا مَالَ الْوَالِدَيْنِ حَتَّىٰ يَكُونُ لَهُمَا مِمَّا يُضْمَرُ وَلَكُمْ فِي مَالِ الْوَالِدَيْنِ حَقٌّ كَرِيمٌ

اے ایمان والو! والدین کے مال سے نہ قریب ہو کہ وہ تمہارے میں سے ہو اور والدین کے مال میں تمہارا حق ہے بڑا عزیز

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا مَالَ الْوَالِدَيْنِ حَتَّىٰ يَكُونُ لَهُمَا مِمَّا يُضْمَرُ وَلَكُمْ فِي مَالِ الْوَالِدَيْنِ حَقٌّ كَرِيمٌ

اے ایمان والو! والدین کے مال سے نہ قریب ہو کہ وہ تمہارے میں سے ہو اور والدین کے مال میں تمہارا حق ہے بڑا عزیز

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا مَالَ الْوَالِدَيْنِ حَتَّىٰ يَكُونُ لَهُمَا مِمَّا يُضْمَرُ وَلَكُمْ فِي مَالِ الْوَالِدَيْنِ حَقٌّ كَرِيمٌ

اے ایمان والو! والدین کے مال سے نہ قریب ہو کہ وہ تمہارے میں سے ہو اور والدین کے مال میں تمہارا حق ہے بڑا عزیز

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا مَالَ الْوَالِدَيْنِ حَتَّىٰ يَكُونُ لَهُمَا مِمَّا يُضْمَرُ وَلَكُمْ فِي مَالِ الْوَالِدَيْنِ حَقٌّ كَرِيمٌ

اے ایمان والو! والدین کے مال سے نہ قریب ہو کہ وہ تمہارے میں سے ہو اور والدین کے مال میں تمہارا حق ہے بڑا عزیز

الترجمہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اے ایمان والو!

اللہ سے ڈرو

وہ جس قدر ڈرنا چاہیے

اور عدل کو قائم رکھو

اور نماز کو اقامت دو

اور زکوٰۃ دے دو

اور یتیموں اور مسکینوں کے بارے میں جو تم پہنچتا ہے اس میں رضامندی سے

اے ایمان والو! یتیموں کے مال سے نہ قریب ہو کہ وہ تمہارے میں سے ہو

اور والدین کے مال میں تمہارا حق ہے بڑا عزیز

اے ایمان والو! والدین کے مال سے نہ قریب ہو کہ وہ تمہارے میں سے ہو

اور والدین کے مال میں تمہارا حق ہے بڑا عزیز

اے ایمان والو! والدین کے مال سے نہ قریب ہو کہ وہ تمہارے میں سے ہو

اور والدین کے مال میں تمہارا حق ہے بڑا عزیز

اے ایمان والو! والدین کے مال سے نہ قریب ہو کہ وہ تمہارے میں سے ہو

اور والدین کے مال میں تمہارا حق ہے بڑا عزیز

اے ایمان والو! والدین کے مال سے نہ قریب ہو کہ وہ تمہارے میں سے ہو

اور والدین کے مال میں تمہارا حق ہے بڑا عزیز

اے ایمان والو! والدین کے مال سے نہ قریب ہو کہ وہ تمہارے میں سے ہو

اور والدین کے مال میں تمہارا حق ہے بڑا عزیز

اے ایمان والو! والدین کے مال سے نہ قریب ہو کہ وہ تمہارے میں سے ہو

اور والدین کے مال میں تمہارا حق ہے بڑا عزیز

اے ایمان والو! والدین کے مال سے نہ قریب ہو کہ وہ تمہارے میں سے ہو

اور والدین کے مال میں تمہارا حق ہے بڑا عزیز

اے ایمان والو! والدین کے مال سے نہ قریب ہو کہ وہ تمہارے میں سے ہو

اور والدین کے مال میں تمہارا حق ہے بڑا عزیز

يَوْمَ عَذَابٍ لِّدُنِّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَغَصَصُوا الرَّسُولَ كَتُوبُ شَيْءٍ بِهِمْ لَا رِضْ وَلَا يَكْتُمُونَ

اس روز عذاب کو کون نے کفر کیا ہوگا اور رسول کا کہنا نہ مانا ہوگا وہ اس بات کی آرزو کرینگے کہ کاش ہم زمین کے پیوند ہو جاتے اور اللہ تعالیٰ سے

اللہ حبیبنا یا ایہا الذین امنوا لا تقر بوا الصلوة وانتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون

کسی بات کا اظہار نہ کریں گے اسے ایمان والو تم نماز کے پاس بھی ایسی حالت میں مت جاؤ کہ تم نشہ میں ہو یا سہمہ ہو کہ تم جانتے ہو کہ تم کیا کہتے ہو

یَوْمَ عَذَابٍ لِّدُنِّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَغَصَصُوا الرَّسُولَ كَتُوبُ شَيْءٍ بِهِمْ لَا رِضْ وَلَا يَكْتُمُونَ (۴۱) سوا سورت بھی کیا حال ہوگا جب کہ ہم ہر امت میں سے ایک ایک گواہ کو حاضر کریں گے اور آپ کو ان لوگوں پر عذاب آئے گا اسی لیے کہ آپ کے لیے حاضر لاؤ گے (یعنی جن لوگوں کی ذمائی احکام دنیا میں نہ مانے ہو گئے ان کے مقدمہ کی پیشی کے وقت بطور سرکاری گواہ کے انبیاء علیہم السلام اور ان کے سینے جاوینگے جو جو سہارا انبیاء کی سچائی میں پیش آئے تھے سب ظاہر کر دینگے اس شہادت کے بعد ان مخالفین پر جرم ثابت ہوگا سزا سجا دیگی۔ اور فرمایا تھا کہ اسوقت کیا حال ہوگا آگے اس حال کو خود بیان فرماتے ہیں کہ) اس روز یہ حال ہوگا کہ جن لوگوں نے (دنیا میں) کفر کیا ہوگا اور رسول کا کہنا نہ مانا ہوگا وہ اس بات کی آرزو کریں گے کہ کاش (اسوقت) ہم زمین کے پیوند ہو جاویں (تاکہ اس رسوائی اور آفت سے محفوظ رہیں) اور (گو اسی کے علاوہ خود وہ اقوام بھی جرم بھی ہو گئے کیونکہ) اللہ تعالیٰ سے کسی بات کا (چوائے سے دنیا میں صادر ہوئی نہیں) انکار کریں گے (پس دونوں طور پر فرو قرار و جرم ان پر لگا دیا دیگی) و ظاہر آیت کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ کفار کے باب میں ہے کیونکہ مطلق کفر اور عصیان رسول قرآن میں اسی پر اطلاق کیا جاتا ہے پس اور معاصی بخل و ریاء و کبر و جوارح و دیگر گنہگارے ان پر گوارے اس درجہ کی نہیں لیکن جب غلبہ و عجب کی نہی عنہ ہوتا ہے تو اسی آدمی اس سے انکے وعید بھی سمجھ سکتا ہے کہ جس درجہ کے وہ نہیں عنہ ہیں اس درجہ کی وعید آپ بھی ہی باقی چونکہ اسوقت زیادہ ان معاصی کے ساتھ بھی کفار ہی تھے ایسے ذکر میں کفار کی تخصیص کی گئی۔ اور جاننا چاہیے کہ وہ جو قرآن میں آیا کہ کفار کہیں گے و اللہ ربنا ما کنّا مشرکین تو یہ اول اول ہوگا پھر جب اللہ تعالیٰ انکے منہ پر ہر خاموشی کی لگا کر انکے دست و پا کو لوہے کی لٹاؤ دینگے وہ سب اپنا کیا ہوگا کہہ ڈالیں گے یہ عدہ اخفا اس حالت کے اعتبار سے فرمایا پس دونوں میں کچھ تباہی نہیں چنانچہ صریح اللہ تعالیٰ میں بروایت و صحیح حاکم حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہیں یہی مضمون منقول ہے اور اس کے آخر میں یہ بھی ہے فقیہون ان لتسوی بہم الارض اور جبرائیل انبیاء علیہم السلام کی غیبت یا بعد وفات ہونے ہیں انکے اثبات کے دوسرے طرق ہوتے ہوئے اگر نبی کی شہادت ہو مگر مقتضوہ میں چنانچہ سورہ مائدہ کے اخیر میں عیسیٰ علیہ السلام کا انکے مواضع مخالفین پر شہید و گواہ ہونا و کنت علیہم شہید امام امت فہم میں بیان کر کے بعد کی حالت کے لیے دوسرے طرق ثبوت کو کنت انت المذنب علیہم میں صحیح فرمایا ہے ربط شروع سورت میں گذر چکا ہو کہ اس سورت میں غلط طور پر تین قسم کے مضامین کہ محل تقویٰ میں مذکور ہیں بوجہ انکے ایک قسم دیانات یعنی معاملات فیما بین العبد و الرب ہیں اور اکثر معاملات باہمی کا بیان ہوا ہے آگے اس مقام پر بعض احکام دیانات کے مذکور ہوئے ہیں اور خاص شان نزول کے اعتبار سے ایک مناسبت اور بھی زائد ہو کہ اوپر آیت واعبدوا اللہ الخ میں شرک کی ممانعت فرمائی تھی آگے اسکا انتظام فرمایا کہ بلا قصد ہی صورت شرک صادر نہ ہو جیسا کہ ابتدا اسلام میں شراب حلال ہے کے وقت حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے دعوت میں مہمانوں کو شراب پلائی اس میں مغرب کا وقت آگیا حضرت علی رضی اللہ عنہ کو امام بنایا انہوں نے مدہوشی میں سدرہ قل یا میں اس طرح پڑھ دیا اعدا بقبرون لفظ لارہ گیا جو کہ لفظ توحید کے خلاف تھا لیکن بلا قصد تھا اس پر آیت آیتہ نازل ہوئی جس میں حالت سکرت میں نماز پڑھنے کو اور حقیقت میں نمازوں کے وقت مسکر کے استعمال کو منع فرمایا رواہ الترمذی اور نماز کے اس مسئلہ کے ساتھ اور مسائل بھی اسکے متعلق بیان فرمادیے حکم محمد بن مسلم متعلق طہارت و صلوة یا ایہا الذین امنوا لا تقر بوا الصلوة وانتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون

یا مگرے بیہوش سے فرشتہ کی آواز پہنچا تو پانی نہ ملے تو تم پاک زمین سے پھیر کر لیا کرو پھر اسے چروان اور ماکھو نیر پھر لیا کرو بادشاہ ہندوستان کی آواز پہنچا تو پانی نہ ملے

میرزا کے استاد و یا استاد کا درجہ اس میں یکجہم درستہ ہو مرضی میں یہ فقہاء و محدثین داخل ہیں

وهو اعراض السوائل التي توجع عطف قوله جاء احد ولا استم الذين هم جحان على المرض لسفر

و بحمد الله تعالى نرجو ان ننتهي من هذه المسيرة الى اكثر من ١٣ المجلدات

[illegible]

واعضا اور السمع اور النظر اور بات نہ کہیے بہتر ہوگی اور موقع کی بات نہ کہی کرنا خود القائی کرنا یعنی کہ سبب اپنی رحمت ہے دور چھینک دیا اب وہ ایمان نہ لائے کہ مان کر کہو رہے ہیں

إِنَّ شَرَّ دُونِ الضَّالِّاتِ لَهُنَّ وَلَهُنَّ مَا يَكُونُ لِلَّذِينَ لَا دِينَ لَهُنَّ وَلَا هُمْ يُدِينُونَ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْكَبِيرِ ۝

مورخ

إِنَّ شَرَّ دُونِ الضَّالِّاتِ لَهُنَّ وَلَهُنَّ مَا يَكُونُ لِلَّذِينَ لَا دِينَ لَهُنَّ وَلَا هُمْ يُدِينُونَ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْكَبِيرِ ۝

تلككم بالكتاب لان الحكم حابس بعم المفرد والمركب ١٢

وَمَا ذَا عَلَيْهِمْ قَوْلُ أَمَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا ۝ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ

اور ان پر کیا مصیبت نازل ہو چلاو گی اگر وہ لوگ اللہ کا پر اور آخری دن پر ایمان لے آئیں اور اللہ سے جو انکو دیا ہو ان سے کچھ خرچ کرتے رہیں اور اللہ کا انکو خوب جانتے ہیں بلاشبہ اللہ کا انکو ہر بار بھی

مُتَّقِينَ ۝ وَإِنْ تِلْكَ حَسَنَةٌ فَتَصَدَّقْ بِهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا ۝ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مِّنْهُمْ

اور اگر ایک ایسی بھی ہوگی تو اسکو کئی گناہ کر دینگے اور اپنے پاس سے اور اجر عظیم دیں گے۔ سو اسوقت بھی کیا حال ہوگا جبکہ ہم ہر قوم میں سے

لَشَرِّهِمْ أَفْضَلًا ۝ وَلَقَدْ جَاءَكَ عَلَى هَؤُلَاءِ نَبِيٌّ كَذَّابٌ

ایک ایک گناہ کو دہرائیگا اور ان لوگوں پر کوئی دیکھ سکے یہے حاضر کر دینگے۔

اور آخری دن (یعنی قیامت کے دن) ہر اعتقاد و نہیں۔ کہنے ان کا بھی تو مال کے لیے تعالیٰ کو ان سے محبت نہیں (اور بات یہ کہ) شیطان جو کام مباح ہے

(جیسا ان مذکور لوگوں کا ہوا ہے) اسکا اثر اہم صاحب ہے کہ الیہ استشرع دینا ہے جہنم میں انجام کار سخت ضرر ہے) و شرک کی دوسری صورت کا حاصل یہ کہ کتن

صفت کا اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہو نہایت پرہیزگار ہو چاہے علم و عبادت قدرت عامہ وغیرہ انکا کسی کے لیے اعتقاد کرنا شرک ہے۔ اور بتیغ کا باوجود دیکھ کر اچھا ہے

لیکن بکر لائیت اور انتہام ہو گیا کہ نہایت میں اپنے ظلم بہت ہوتا تھا جیسا اب بھی ان پرانی ظلم اکثر لوگ کرتے ہیں اور پاس والے پر دوسری کا مطلب یہ ہے کہ

انہیں گھر کے بہت پاس ہو اور دور والا جسکا گھر فاصلے سے ہو مگر محلہ ایک ہو اور یہ اہل حقوق اگر کافر بھی ہوں تب بھی انکے ساتھ احسان کر کے اللہ جل جلالہ کا حق تسلیم

کی وجہ سے نازل ہوگا۔ اور نخل کو جو علم لیا گیا وجہ اسکی سبب نزول کا تھا دوسری چنانچہ لباب میں ابن ابی حاتم کی روایت سے سعید بن جبیر کا یہ قول منقول ہے

کان علیا بنی اسرائیل یخجلون بما عندہم من العلم فأنزل اللہ الذین یخجلون اور روح المعانی میں سعید بن جبیر کی روایت سے قتادہ کے قول میں اتنا اور زیادہ کیا ہے کہمنا

الاسلام ثم اصابہ اللہ علیہ وسلم الخ اور لباب میں ابن جریر کی روایت سے ابن عباس رضی کا قول نقل کیا ہے کہ فلان فلان اشخاص انصار کو نیک ٹھہرتے تھے کہ

سے کہتے اور سمجھاتے کہ میں نازل ہوا اللہ بنی اسرائیل الخ اور کفر باللہ و بالرسول و بالقیامت اور نخل اور ریا اور کبر کی مذمت فرمائی ہے آگے انکے ہند او

کی ترغیب دیتے ہیں پس وہ تمہارے باقبل کا اور لفظ صرف ایمان باللہ و القیامت اور اتفاق ہی مذکور ہیں جو مقابل کفر باللہ و القیامت اور نخل کا ہے لیکن

ایمان باللہ مترادف ایمان بالرسول کو بھی جو مقابل کفر بالرسول کے اور اتفاق ہی مراد قرینہ مقام سے اتفاق لوجہ اللہ جو مقابل ہو چکا ہے اور یہی اعتقاد باللہ

علاج کر کے بھی کہیں کہ کہیں طلب جاہ ہوتی ہو اور وہ طلب جہ اللہ کے ساتھ جمع نہیں ہوتی پس طالب جہ اللہ طالب جاہ ہوگا پس ہی مقابل ہو گیا کہ کبھی ہر طرح اعتقاد

کی ترغیب انکی تتمہ مضمون سابق ۝ مَا ذَا عَلَيْهِمْ قَوْلُ أَمَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ مَا كَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا ۝ (۱۱۷) إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ

مُتَّقِينَ ۝ وَإِنْ تِلْكَ حَسَنَةٌ فَتَصَدَّقْ بِهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا ۝ اور ان پر کیا مصیبت نازل ہو چلاو گی اگر وہ لوگ اللہ تعالیٰ پر اور آخری دن

(یعنی قیامت) پر ایمان لے آئیں اور اللہ سے جو انکو دیا ہو ان سے کچھ (اخلاص کے ساتھ) خرچ کرتے رہیں (یعنی کچھ بھی ضرر نہیں ہر طرح نفع ہی ہے) اور اللہ تعالیٰ

ان کے نیکو بد کو خوب جانتے ہیں (پس ایمان و اتفاق پر ثواب دینگے اور کفر و غیرہ پر عذاب بلاشبہ اللہ کا ایک ہے ہر بار بھی ظلم کرینگے) کہ کبھی کا ثواب مالدین یا

بے وجہ عذاب دینے لیکن جو کہ ظاہر ظلم ہے) اور (بلکہ وہ تو ایسے جہنم میں گم) اگر ایک ایسی ہوگی تو اسکو کئی گنا کر (کے ثواب) دینگے (جیسا دوسری آیت میں ہمہ مذکور ہے)

اور اس ثواب موعود کے علاوہ) اپنے پاس سے (بلا معاوضہ عمل بطور انعام) اور عظیم (اللہ) دینگے ظلم میں ظاہر کی قید سراسر لگائی کہ اگر ایسا کرتے تو واقع

میں تو یہ بھی ظلم نہ ہو تا کیونکہ وہ مالک ہیں ہمہ جہان خسر کنندہ شیریں بود اور لفظ اپنے پاس سے محاورہ میں اس پر وال ہے کہ یہ علاوہ اجر مقرر ہے ہوگا اور بعد اسکا اجر اپنے

سہیا کہ کو تمہارا بلکہ اعلیٰ میں نہیں مگر ظاہر اسباب عمل تو یہی کہونکہ انعام بھی عادیہ عامل ہی کو ملتا ہے ربط اوچرین امور کی ترغیب بھی آگے انکے کر کے پر ہر طرح

پس یہ بھی تتمہ ہوا سبق کا تتمہ دیگر مضمون سابق ۝ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مِّنْهُمْ لَشَرِّهِمْ أَفْضَلًا ۝ وَلَقَدْ جَاءَكَ عَلَى هَؤُلَاءِ نَبِيٌّ كَذَّابٌ

وقف ابی عبد اللہ السلام

العلی اعلم فی روح المعانی قولہ مَا ذَا عَلَيْهِمْ الخ لیس المراد السؤال عن الضرر ولا الضرب بل عن ذلک بل المراد توہین علی بجهل بکمال المنفعة وشر فیہم علی صرف الفکر لتفصیل الجواب لعلہ یروی ہمہ الی العلم و انما ذلک الایمان ہما و آخر فی الایۃ المنعہ من الانشراح ذکر التعلیل ما قبلہ من قریع مصداقہم فی میناہم فی غیر محاورہ ہما و ہما لکن فیہم فی ان سید فہ بالامہم فالامہم ۱۲

المعانی المتشاق متعال من انقل ویطلق علی المقدار المعلوم علی مطلق المقدار الذمہ ۱۲
ہی التلذذ المحر و جزومن اجزاء الہیاء فی الکوة وقیل ہی الخروۃ ۱۲
الخواتم تانک حسنة بالنسب لاسم اللہ العائد الی اہل اللہ باعتبار اللہ والرفیع فی قراۃ وکان تانک
یضہفہا جزوہا لہذا ای علیہا ثوابہا کیف محلہا الرفیع علی انہا جزوہا لہذا ای محذوف ای کیف حالہ لہذا

يَوْمَئِذٍ يَوْمَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاعَصَوْا الرُّسُولَ لَئِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْهُ لَتَكُونُنَّ

اِس روز جن لوگوں نے کفر کیا ہو گا اور رسول کا کہنا نہ مانا ہو گا وہ اس بات کی آنرز کریں گے کہ کاش ہم زمین سے چوند ہو جاویں اور اسی سے

اللَّهُ حَدِيثًا يَكِيْفًا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنفَرُوا فِي سَبِيلِهِ فَأُوتُوا أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ

کسی بات کا اظہار کریں گے اسے ایمان والو تم نماز کے پاس بھی ایسی حالت میں مت جاؤ کہ تم زمین ہو یا آسمان کہ تم اپنے لاکھوں گناہوں سے پاک ہو

یَوْمَئِذٍ يَوْمَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاعَصَوْا الرُّسُولَ لَئِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْهُ لَتَكُونُنَّ
ہر امت میں سے ایک ایک گواہ کو حاضر کریں گے اور آپ کو ان لوگوں پر (حکایت کے ساتھ جواب) گواہی دینے کے لیے حاضر لاویں گے (وہی جن لوگوں
خدا فی انعام دنیا میں نہ مانے ہوئے ان کے عقیدہ کی پیشی کے وقت بطور سرکاری گواہ کے انبیاء علیہم السلام کی اطاعت سے جاوے گا جو ہر حال
انبیاء کی سوجوگی میں پیش آئے تھے سب ظاہر کریں گے اس شہادت کے بعد ان مخالفین پر جرم ثابت ہو کر سزا دیا جائے گی۔ اور یہی بات
کہ اسوقت کیا حال ہو گا آگے اس حال کو خود بیان فرماتے ہیں کہ اس روز یہ حال ہو گا کہ جن لوگوں نے (دنیا میں) کفر کیا ہو گا اور رسول کا
کہنا نہ مانا ہو گا وہ اس بات کی آنرز کریں گے کہ کاش ہم زمین سے چوند ہو جاویں (تاکہ اس رسوائی اور آفت سے محفوظ رہیں) اور
(گواہی کے علاوہ خود وہ اقراری مجرم بھی ہونگے کیونکہ) اللہ تعالیٰ سے کسی بات کا (جو ان سے دنیا میں صادر ہوئی تھیں) اظہار کریں گے
(پس دونوں طور پر فرود آمد جرم ان پر لگا دی جاوے گی) و ظاہر آیت کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ کفار کے باب میں ہے کیونکہ مطلق
کفر اور عصیان رسول قرآن میں اسی پر اطلاق کیا جاتا ہے پس اور معاصی بخل و دیاد کی جو اوپر مذکور تھے ان پر گواہی اس درجہ کی ہوگی
لیکن جب علت و عید کی منہ ہونا ہے تو عقل آدمی اس سے انکے وعید بھی سمجھ سکتا ہے کہ جس درجہ کے وہ منہ ہیں اس درجہ کی وعید
انہیں بھی ہی باقی چونکہ اسوقت زیادہ ان معاصی کے ساتھ بھی کفار ہی تھے اسلئے ذکر میں کفار کی تحفہ لکھی۔ اور جاننا چاہئے کہ وہ جو قرآن میں آیا کہ
کہ کفار کہیں گے وادربنا ما کننا مشرکین لولہ اول اول ہو گا پھر جب اللہ تعالیٰ انکے منہ پر خاموشی کی لگا کر انکے دست و پا کو لوٹنے کی اجازت
دینگے وہ سب اپنا کیا ہوا کھڑا لیں گے یہ عدم اخفا اس حالت کے اعتبار سے فرمایا پس دونوں میں کچھ تعارض نہیں چنانچہ روح المعانی میں
روایت و تصحیح حاکم حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہ یہ منہ ہی منہ منقول ہو اور اس کے آخر میں یہ بھی ہے فتنون ان تسوی بہم الارض اور
جرائم انبیاء علیہم السلام کی غیبت یا بعد وفات ہونے میں انکے اثبات کے دوسرے طرق ہوتے ہوئے اگر ان کی شہادت ہو تو اس وقت مقصود نہیں
چنانچہ سورہ مائدہ کے اخیر میں علیہ السلام کا انکے معاصر مخالفین پر شہید و گواہ ہونا و کنت علیہم شہید امداد مت فہم میں بیان کر کے بعد
کی حالت کے لیے دوسرے طریق ثبوت کو کنت انت الدقیب علیہم میں مہج فرمایا ہے ربط شروع سورت میں گزر چکا ہے کہ اس سورت میں مختلط طور پر
تین قسم کے مضامین کہ محل تقویٰ میں مذکور ہیں منجملہ انکے ایک قسم دیانات یعنی معاملات فیما بین العبد و الرب میں اور اکثر معاملات باہمی کا بیان
ہوا ہے آگے اس مقام پر بعض احکام دیانات کے مذکور ہوئے ہیں اور خاص شان نزول کے اعتبار سے ایک مناسبت اور بھی زیادہ ہے کہ اوپر آیت
واعبدوا اللہ الخ میں شرک کی ممانعت فرمائی تھی آگے اسکا انتظام فرمایا کہ بلا قصد بھی صورت شرک صادر نہ ہو جیسا کہ امتداد اسلام میں شراب حلال ہے
کے وقت حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے دعوت میں مہمانوں کو شراب پلائی اس میں مغرب کا وقت آیا حضرت علی رضی اللہ عنہ کو امام بنایا انہوں نے بدوشی
میں سورہ قیل یا میں اس طرح پڑھ دیا عابد بالغیہ و ن لفظ لارہ گیا جو کہ لفظ توحید کے خلاف تھا لیکن بلا قصد تھا اسیر آیت آیتہ نازل ہوئی حسین
حالت سکون نماز پڑھنے کو اور حقیقت میں نمازوں کے وقت مسکے استعمال کو منع فرمایا رواہ الترمذی اور نماز کے اس مسئلہ کے ساتھ اور
مسائل بھی اسکے متعلق بیان فرما دیے حکم مقہم متعلق طہارت و صلوٰۃ یا ایہا الذین آمنوا لا تقربوا الصلوٰۃ و انتم مسکاء حتی تغسلوا ما تقربون

وَالْحَبَابُ الْأَكْبَرُ سَبِيلٌ حَتَّى تَغْتَسِلُوا وَأَوْ لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَرْضَوْنَ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ

اور حالت جنابت میں بھی باسنتھنا وبارو مسافر ہونے کی حالت کے یہاں تک کہ غسل کر لو اور اگر تم بیمار ہو یا دانت سفیر ہو یا تم میں سے کوئی شخص اسے چاہے

أَوْ لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَرْضَوْنَ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَرْضَوْنَ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ

اور اگر تم میں سے کوئی شخص اسے چاہے یا اگر تم میں سے کوئی شخص اسے چاہے یا اگر تم میں سے کوئی شخص اسے چاہے

اور اگر تم میں سے کوئی شخص اسے چاہے یا اگر تم میں سے کوئی شخص اسے چاہے یا اگر تم میں سے کوئی شخص اسے چاہے

اور اگر تم میں سے کوئی شخص اسے چاہے یا اگر تم میں سے کوئی شخص اسے چاہے یا اگر تم میں سے کوئی شخص اسے چاہے

اور اگر تم میں سے کوئی شخص اسے چاہے یا اگر تم میں سے کوئی شخص اسے چاہے یا اگر تم میں سے کوئی شخص اسے چاہے

اور اگر تم میں سے کوئی شخص اسے چاہے یا اگر تم میں سے کوئی شخص اسے چاہے یا اگر تم میں سے کوئی شخص اسے چاہے

اور اگر تم میں سے کوئی شخص اسے چاہے یا اگر تم میں سے کوئی شخص اسے چاہے یا اگر تم میں سے کوئی شخص اسے چاہے

اور اگر تم میں سے کوئی شخص اسے چاہے یا اگر تم میں سے کوئی شخص اسے چاہے یا اگر تم میں سے کوئی شخص اسے چاہے

اور اگر تم میں سے کوئی شخص اسے چاہے یا اگر تم میں سے کوئی شخص اسے چاہے یا اگر تم میں سے کوئی شخص اسے چاہے

الحجرات المبرورة
الحجرات المبرورة
الحجرات المبرورة
الحجرات المبرورة
الحجرات المبرورة
الحجرات المبرورة
الحجرات المبرورة
الحجرات المبرورة
الحجرات المبرورة
الحجرات المبرورة

الانحطاط الغائط المكان المنخفض اطلق على الحث مجازاً الصعيد وجه الارض
المنحط سمي به لبعده عن العلوارة او المسجد
انحطبت عطف على فعل فاعله لانحطبت عطف على فعل فاعله لانحطبت عطف على فعل فاعله

عليه المصحين بل عطف محذوف يدل على غير المصحين على المصحين تقدير الكلام
وان كنتم مرضى او سافرون او غير مرضى وغير سافرون حال كونكم في جميع هذه الصور
محدشين بالاصغر والاكثر وحال كونكم في جميعها عاجزين عن الماء حقيقة كما في النسخة
او كما انما اذا خيف الضرر بالصحة كونه من الرجل مريضاً ومحدثاً بالاصغر وكونه
مريضاً ومحدثاً بالاكبر وكونه مسافراً ومحدثاً بالاصغر وكونه مسافراً ومحدثاً بالاكبر
وكونه غير مريض ولا مسافر مع الحدث الاصغر وكونه غير مريض ولا مسافر مع الحدث الاكبر
وعدم وجوب الماء بالتفسير المذكور بشرط المباحة التيمم في جميع الستة فكل من لم يجدوا
تيمم في جميع ما قبله وانما لم يصرح في المصحين بالموجبين وفيه الوجبين بالموجبين
ولم يذكر غير السفر والرض رأساً لان القصد هو صب الفأنة الى بيان كونها مبرورة
في الاول وموجبين في الثاني كونها مبرورة مشروط بالاجترار من الماء الذي هو اصل
المدا للرضة ومن ثم لم يذكر غير السفر والمرض لان في ذكر اصل الماء كفاية فيبصر
وعدم الدلالة ترجمتي مفهومة ومشيئة اهل اكثر هذه الامور
الروايات ذكرها في تهذيب الآيات والآخرى في الفائدة العظيمة المذكورة في الصفحة

فمما بالكتاب

وَيُشْرِكُونَ الصَّلَاةَ إِحْفَالًا وَمِمَّا يَتَذَكَّرُ الَّذِينَ نَادَوْهُمْ أَنَّ الدِّينَ الْاِسْلَامَ الَّذِي اُتُوا بِهِ صَحِيحٌ لِمَا فِي الْكِتَابِ ۚ

ملحقات التي اعطيت والشيء يستعمل بالباطل ولا يغيرها كما في القاموس ١٧
كروايات في كتاب النقول اخرج ابن ابي عمير عن ابن عباس قال كان رفاعه بن بدير

اور ان پر کیا مصیبت نازل ہو جائیگی اگر وہ لوگ اس دنیا پر ایمان لائے اور ان سے جو انکو دیا جا رہا ہے اس سے کچھ نہیں کھاتے نہ پیتے اور ان کو خدا تعالیٰ نے انکو خوب جاننے میں بلاشبہ اس قدر کامیاب فرمائی

نظامِ مکر چلے اور اگر ایک ایسی جگہ تو اسکو کسی گناہ اور گنہگار سے اور اپنے پاس سے اور اجرِ عظیم دین گمے۔ سوا سو فتنہ بھی کیا یہ عالمی جو گناہیکہ ہم پر ہر قسم سے

ایک ایک کھانہ کھانے کے لئے لے کر (ان لوگوں پر گواہی دینے کے لئے) ہاں اور چیک۔

[illegible]

لیکن اگر انھیں اور تنہا ہو گیا تو کون سا راستہ ہیں ان پر نظر رہتا ہوتا تھا جیسا اب بھی انہوں نے انی ظلم اکثر کو کرتے ہیں اور آپس والے پر دوسری کام طلب یہ کہہ سکتا ہے

[illegible][illegible]

سے روئے اور سمجھاتے کہ میں نازل ہوا الدین کی جان آخر یہ کچھ اور پھر باہر دیکھو وہاں یوں وہ بالقیامت داخل ہو گیا اور ابھی وہ صبح فرمائی ہی تھے اسے اسی لمحہ

ایمان، ایمان مستطابہ و ایمان بالرسول کریم حق تعالیٰ کی طرف سے رسول کے لئے اور اتفاق کسی مرد و غیرہ کے ساتھ سے اتفاق اللہ ہی کے ساتھ ہے بلکہ یہ ایک اور چیز ہے۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَثِيرٌ

[illegible]

اُن کے نیک و بد کو خوب جانتے ہیں (پس ایمان و اتفاق سے تو اب دینے اور کفر وغیرہ پر غدار) بلاشبہ اللہ تعالیٰ آپ کو دے گا اور ہر عمر میں عظیم عظیم کرے (کہ سچا) تو اب سچا دلائل پر

اور اس کے بعد کہ وہ اسباب سے (بل معاوضہ) بطور انعام اور اعظیم (الک) وسیع و نامیں فلانہر کی تہیہ اس واسطے لگائی کہ اگر ایسا کرتے تو واقع

این نویسنده بی‌شمار بارها در این مجله و سایر نشریات علمی و ادبی، به عنوان یک نویسنده و مترجم، با شما همکاری داشته است.

پس یہی ہمہ جہاں ہیں کا منہ دیکر مضمون سابق

هذه هي الكلمة المحررة وحزب من اجزاء الهياكل في الكوة وقيل من الحزب ١٧

بیتها و درون آنها ایستاده و بر آیهی خفیه که در آنجا خفته است از خود دایه فکیر طالع را

يَوْمَئِذٍ يَوْمَئِذٍ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَوُّ الرُّسُلِ لَنُؤْمِنُ بِهِمْ وَلَا يَكْتُمُونَ

اس روز جن لوگوں نے کفر کیا ہوگا اور رسول کا کہنا نہ مانا ہوگا وہ اس بات کی آرزو کرینگے کہ کاش ہم زمین کے چوند ہو جاویں اور اللہ جی سے

اللَّهُ حَتَّىٰ يَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْأَقْرَبِ وَالصَّلَاةِ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ

کسی بات کا اظہار نہ کرینگے اسے ایمان والو تم نماز کے پاس بھی ایسی حالت میں مت جاؤ کہ تم نشہ میں ہو یہاں تک کہ تم اپنے لہو کے لہو سے کلام نہ کر سکو

یَوْمَئِذٍ يَوْمَئِذٍ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَوُّ الرُّسُلِ لَنُؤْمِنُ بِهِمْ وَلَا يَكْتُمُونَ
 ہر راستہ میں سے ایک ایک کو اہ کو حاضر کرینگے اور آپ کو ان لوگوں پر (سجائے سابقہ ہو رہے) کو اہی چپے کے لیے حاضر لاوینگے (یعنی جن لوگوں کو
 خدا کی احکام دنیا میں نہ مانے ہوئے اُنکے مقدمہ کی پیشی کے وقت بطور سرکاری گواہ کے انبیاء و المرسلین کی شہادت سے ہاں دینے پر مجبور ہو جائیں گے
 انبیاء کی موجودگی میں پیش آئے تھے سب ظاہر کر دینگے اس شہادت کے بعد ان مخالفین پر جہنم ثابت ہو کر شر اور جہنم کی اور پھر ایمان
 کہ اسوقت کیا حال ہوگا اگے اس حال کو خود بیان فرماتے ہیں کہ اس روز یہ حال ہوگا کہ جن لوگوں نے دنیا میں کفر کیا ہوگا اور رسول کا
 کہنا نہ مانا ہوگا وہ اس بات کی آرزو کرینگے کہ کاش ہم زمین کے چوند ہو جاویں (تاکہ اس رسوائی اور آفت سے محفوظ رہیں) اور
 (کو اہی کے علاوہ خود وہ اقوامی مجرم بھی ہوینگے کیونکہ) اللہ تعالیٰ سے کسی بات کا (جوان سے دنیا میں صادر ہوئی تھیں) اظہار نہ کر سکیں گے
 (پس دونوں طور پر فرود و جرم اُن پر لگا دیا جائیگا) و ظاہر آیت کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ کفار کے باب میں ہے کیونکہ مطلق
 کفر اور عصیان رسول قرآن میں اسی پر اطلاق کیا جاتا ہے پس اور معاصی بخل و دیادگی جو اوپر مذکور تھے اُن پر گوارہ نہیں اس وجہ کی ہونگی
 لیکن جب علت و عید کی منہ ہونا ہے تو عامل آدمی اس سے اُنکے وعید بھی سمجھ سکتا ہے کہ جس وجہ سے وہ منہ نہیں ہیں اس وجہ کی وعید
 پیچھے رہ جاتی چونکہ اسوقت زیادہ اُن معاصی کے ساتھ بھی کفار ہی تھے اس لیے ذکرین کفار کی تخصیص کی گئی۔ اور جاننا چاہیے کہ وہ جو قرآن میں آیا کہ
 کہ کفار کہیں گے واللہ ربنا ما نستمع لربنا اول اول ہوگا پھر حسب اللہ تعالیٰ اُنکے منہ پر ہم فاعول کی لگا کر اُنکے دست و پا کو پونے کی لٹاڑ
 دینگے وہ سب اپنا کیا ہوا کہہ ڈالیں گے یہ عدم اخلاص حالت کے اختیار سے فرمایا پس دونوں میں کچھ تواریخ نہیں چنانچہ مروج للہ تعالیٰ میں
 بروایت و تصحیح حاکم حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے لے کر اُنکے آخر میں یہ بھی ہے فتنون ان تسوی بہم الارض اور
 جرائم انبیاء علیہم السلام کی غیبت یا بدرفتات ہونے میں اُنکے اثبات کے دوسرے طرق ہوتے ہوئے اگر نبی کی شہادت ہر مفسر مقتضی ہے
 چنانچہ سورہ ائمہ کے اخیر میں عیسیٰ علیہ السلام کا اُنکے معاصرین الفتن پر شہید و گواہ ہونا و کثرت تعلیم شہید امامت فہم میں بیان کر کے بعد
 کی حالت کے لیے دوسرے طرق ثبوت کو کثرت انت الذقیب علیہم میں صرح فرمایا ہے راجع شروع سورت میں گذر چکا ہے کہ اس سورت میں مختلط طور پر
 میں قسم کے مضامین کہ محل تقویٰ میں مذکور ہیں بجز اُنکے ایک قسم دیانات یعنی معاملات فیما بین العبد الرب میں اوپر اکثر معاملات باہمی کا بیان
 ہوا ہے اگے اس مقام پر بعض احکام دیانات کے مذکور ہوتے ہیں اور خاص شان نزول کے اعتبار سے ایک نہایت اور بھی زائد ہو کہ اوپر آیت
 و اعبدوا اللہ الخ میں شرک کی ممانعت فرمائی تھی اگے اسکا انتظام فرمایا کہ بلا قصد بھی صورت شرک صادر نہ ہو جیسا کہ اہل اسلام میں شراب حلال ہے
 کے وقت حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے دعوت میں مہمانوں کو شراب پلائی اس میں مغرب کا وقت آگیا حضرت علی رضی اللہ عنہ کو امام بنایا انہوں نے مدہوشی
 میں سورہ قل یا مین اس طرح پڑھ دیا اعبدا للہ و ان لہ لارہ کیا جو کہ لفظ توحید کے خلاف تھا لیکن بلا قصد تھا اس پر آیت آمینہ نازل ہوئی جس میں
 حالت سکون میں نماز پڑھنے کو اور حقیقت میں نمازوں کے وقت مسکے استعمال کو منع فرمایا رواہ الترمذی اور نماز کے اس مسئلہ کے ساتھ اور
 سائل بھی اس کے متعلق بیان فرمادیے حکم مقدم متعلق طہارت و صلوٰۃ یا ایہا الذین آمنوا الا تقربوا الصلوٰۃ و انتم سُكَارَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ

اللغات تسوی بہم اے معجم

اور اللہ عزوجل نے ان کے لئے سب سے بڑا اجر رکھا ہے کہ اگر وہ کسی ایسے سفر میں جاتا ہے جس سے کوئی شخص

یہاں سے قریب ہی ایک پھر گاؤں پائی نہ ملے تو ہم پاکستان میں آئے تاکہ ہم کو یہاں لے آئے اپنے چہرہ اور ہاتھوں کو دیکھ لیا کرو بلاشبہ اندھا کارہ ہر مہم کر جو آپ کو دیکھتے ہیں۔

هَٰذَا فَتَحْتُمُوهُ لِيُطِيبَ لَكُمْ نَفْسُكُمْ وَأَنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿١٠٧﴾ أَلَمْ يَكُنْ أَتَىٰ آلَ فِرْعَوْنَ أَنبَأَهُ الْمُرْسَلُونَ ﴿١٠٨﴾ فَرَعَوْا مُجِبُوا رِجَالَهُمْ سُوءَ مُذَاتٍ ذَرَأَهُ اللَّهُ لِيُكَفِّرَ عَنْهُمْ سَخِرَ لَكُمْ فِيهِ آلُ فِرْعَوْنَ ۖ إِنَّهُمْ هُمُ الْمُكْفَرُونَ ﴿١٠٩﴾

بین متبرک و (دینی) البی و حالت بین نماز و وقت پڑھدی کہ تم سب سے پہلے ان کی کہ تم سب سے پہلے ان کی کہ تم سب سے پہلے ان کی (وقت تک نماز و وقت پڑھدی)

از این رو باز در این مقامین عرض کردیم که حالت ادراک و تفریق که در این مقامین است و این ادراکات معلومین است که استعمال نیست که می تواند در مقامین که در این مقامین است

[illegible]

غیر مسلم تہذیب کی اعانت آتی تو اور جو تہذیب کی ہی مذکورہ غرضوں کے ساتھ وہیں کے مسلمانوں کے ساتھ کفر کا جو ان کے پاس یہ ہے یہ غرضوں کی اعانت ہے۔

فرض ہو کہ سواروں کے ہاتھوں میں کھنجر ہو اور اس طرح کے کھنجر (تھیلے) میں کوئی شخص (پیشاپ یا پانچان کے) استغنیے سے (فراخ ہو کر) آیا ہو (یعنی)

مجلس کی صورت میں کھائی گئی کہ اس موقع پر حضرت خواجہ ابوسعید کا مرض بہت ضرورتاً بخوار ایسے کہ دماغ پانی ہی موجود نہ رہا تھا۔ خود سفر پر جان بھر کر لائے جاتے تھے۔

تین و چیم کرنا کہ لکھنؤ میں اس میں پورا بار تھا مگر ایسے چور اور مفلوج نہیں رہا کہ پھر لیا کر دیا اس لئے کہ تواری میں یہ مصافح کرنا کہ طبعی ہے جسے والے میں اس لئے کہ

شعبہ ابوالفتحی پیدشیراب جو نام کوئی نہ نماز کے وقت درست ہو نہ غیر نماز کے وقت پس کہتا کا جو اول نسخہ جو کہ منہ جس مرض میں پانی کے پتھریلے

مغز کے آئندہ رویا ہے اور ہم اس میں تیمم درست ہر مرضی میں یہ دونوں جو تین داخل ہیں

الكلمات القاطنة المكان المنخفض اطلق على النبي محمد بن حجاز الصديقه وجه المرفوض
المنخفض سمى له بعد عن الطهارة او المسمى ١١

الخروج منها أعطى على عمل القبر بالسكاري ولا عناية فلهذا الجاهل من المشايخ من قد ادى الى

بالشيء اعلم ان ههنا مسائل الاول ما يخص ذكر الحجب في اول الآتي مع عدم حواصط الصلوة

فان قيل فما وجه تخصيص النجاسة والمناجاة لكون علم الوضوء مذكورا في المائدة ولو ثبت انكر في الباب

آخره فخصيص الثاني اوجه تخصيص المسافر بالاستثناء كون حكم المريض بل غير المريض المسافر اذ لم

الآية كما رواه البخاري وغيره عن عائشة رضي الله عنها فقالت القلاء في غزوة المريسيع الثالثة

وهو الحسب النبوات الموجبة حفظ قوله جاء أحد دلائلهم الذين هم مومنان على النص والمقتضى
الذين هم مومنان من الدلائل من المتألفين والكجواب ليس المقصود عطف المؤمنين

وإن كنتم ترضي أو مسافرين أو غير رضی و غیر مسافرن حال کو کفر فی جمع نزد الله ویر

محدثين بالصغر او الكبر وحال كونهم في جميعها عاجزين عن المداخلة حقيقة كما في النسخة
او حكمها او ضعف النص فالصحة تكون الجبل ملصقا وشرا ما لا يصح في حكمه

مریضیاد محمد ثابا الکلبی کو نہ مسافر او محدثا بالاصغر کو نہ مسافر او محدثا بالاکبر
کو نہ غرض و الا مسافر او محدثا بالاصغر کو نہ غرض و الا مسافر او محدثا بالاکبر

وعدم وجوب ان المار بالتغيير الزكوي شرط للاباحة التيسيم في جميع السنة فقله لم يتجدد

ولم يذكر غير السفر المرض رأسا لان القصد هو جلب الفائدة الى بيان كونها من خصائص

المداء للزخعة ومن ثم لم يذكر غيب السنف والمريض لان في ذكر اصل المداء كفاية فيقبض

و بعد از آنکه در جمعی معهود و مشیرو اهل تربده الامور
الروایات ذکر احوال و فی تمهید الآیه و الاخری فی الفائدة العظيمة المذكورة فی الحاشیه

طاق قوله في ريل روت
 انظر في املا الجب انك
 فاما ران السك ان لا
 اذا كان من الحلال كين
 مع طابو به ضم المود
 ان الخواص لا ينفك با
 لا يشرب المسكر في نه
 الاوقات ١٢

الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يَشَرُّونَ الضَّلَالَةَ وَيُرِيدُونَ أَن تَضِلُّوا السَّبِيلَ ۚ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

کیا کرتے ان لوگوں کو نہیں دیکھا جنکو کتاب کا ایک ٹکڑا حصہ ملا ہے۔ وہ لوگ مگر اپنی کوتاہی کر رہے ہیں اور یوں چاہتے ہیں کہ تم راہ سے بے راہ ہو جاؤ اور اس لئے تمہارے

بِأَعْدَائِكُمْ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ۚ وَالَّذِينَ أُولُوا بِأَلْهَامٍ مِّنَ الْكِتَابِ يُخْرِفُونَ الْقُلُوبَ بِمَوَاضِعِهِمْ وَيَقُولُونَ

دشمنوں کو خوب جانتے ہیں اور اس لئے تمہارے کافی رفیق جو اور اس لئے تمہارے کافی حامی ہے۔ یہ لوگ یہودیوں میں سے ہیں کلام کو اس کے مواقع سے دوسری طرف پھیر دیتے ہیں اور یہ کلمات کہتے ہیں

سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا ۚ وَاسْمِعْ غَيْرَ مُسْمِعٍ وَارْعِنَا لَبَّيَّا ۚ لَسْتُمْ لَهُمْ وَطَعْنَا فِي الدِّينِ طَرَاوُكًا ۚ لَّوْ اسْمِعْنَا

سمنا و عصینا اور اسمع غیر مسمع اور ارعنا اسلیر کہہ رہی رہا تو کو پھر اور یوں میں طعنہ دیتی کی نیت ہو اور یہ لوگ یہ کلمات کہتے سمنا

وَاطْعْنَا ۚ اسْمِعُوا ۚ انْظُرْنَا لَكَ اِنْ كَانَ غَيْرَ اَلْهَمِّ وَاقَوْمًا ۚ لَكِنْ لَّعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ۚ

واطعنا اور اسمع اور انظر تو یہ بات لکے لیے بہتر ہوگی اور موعظ کی بات بھی مگر انکو خدا تعالیٰ نے ان کے کفر کے سبب اپنی رحمت سے دور بھیج دیا ہے ایمان نہ لائے ان کے مگر کچھ لوگ

مسئلہ جس شخص سے پانی ایک میل شرعی یا اس سے زیادہ دور ہو تو وہ شخص مسافر ہو یا غیر مسافر اسکو تیمم درست اور میل شرعی میل انگری سے تقریباً

یہ زیادہ ہوتا ہے مسئلہ اگر پانی دو ذریعہ لیکن بوجہ قول رس نہ ہو نیک یا کسی دی یا جانور کے خوف سے اسکو نہ اس کے قریبی چائے نہ کیچڑا میں بطور عدم حجاب کے

راہ دو اس کو اوپر والے تینوں مسئلہ کے بعد انفسر مسئلہ تیمم بہتر ہے چیر سے جانور جو جنس زمین سے ہو اور جنس زمین وہ ہے جو آگ میں نہ چلے اور

نہ لکے لیکن جو نہ اس سے مستثنیٰ ہو کہ وہ باوجودیکہ آگ میں چل جاتا ہے لیکن اس سے تیمم درست ہو اور اگر کھڑے ہو کہ باوجودیکہ وہ آگ میں

وہ چلتی ہے نہ کھتی ہے مگر پھر بھی اس سے تیمم جائز نہیں مسئلہ تیمم غسل اور وضو کا ایک ہی طرح ہی صرف نیت الگ الگ ہو کہ اس میں وضو کے قائم مقام ہو گیا

خیال کرے اور اس میں غسل کے قائم مقام ہو گیا مسئلہ تیمم میں وضو میں ہیں ایک دفعہ دونوں ہاتھ مار کر تمام چہرے پر مل لیو دو دوسری دفعہ دونوں ہاتھ

مار کر با وضو پھر کہیں سمیت پھر کے کوئی جگہ اسکی دست میں ایسی نہ رہ جائے جہاں ہاتھ نہ ہو چکا ہو۔ میں امدادیہ الہ الخمار راہا یہاں تک واقع ہو

میں و زیادہ بیان معاملات باہمی اور بعض دیانات کا ہوا ہے اس کے معاملات مع المتألفین کا ذکر شروع ہوتا ہے پھر ان کے اظہار و ذکر قبائح ہر دو کا بعض

قطع مولاۃ ان کے اور تحذیر یونین کے اور محلا و ضمنا یہ مضمون یکتہوں کا تاہم اس میں فضیلت میں آچکا ہے اس سے بھی اسکو ارتباط ہے کہ وہ ان کتان نعت کا ذکر کیا ہے

کمان کے ساتھ تحریف کتاب عدالت نعت و باعین نعت کا ذکر و ذکر بعض قبائح یہود و الذین اوتوا نصیباً مِّنَ الْكِتَابِ يَشَرُّونَ

الضَّلَالَةَ وَيُرِيدُونَ أَن تَضِلُّوا السَّبِيلَ ۚ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ۚ وَالَّذِينَ أُولُوا بِأَلْهَامٍ مِّنَ الْكِتَابِ يُخْرِفُونَ

الْقُلُوبَ بِمَوَاضِعِهِمْ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا ۚ وَاسْمِعْ غَيْرَ مُسْمِعٍ وَارْعِنَا لَبَّيَّا ۚ لَسْتُمْ لَهُمْ وَطَعْنَا فِي الدِّينِ طَرَاوُكًا ۚ لَّوْ اسْمِعْنَا

وَاطْعْنَا ۚ اسْمِعُوا ۚ انْظُرْنَا لَكَ اِنْ كَانَ غَيْرَ اَلْهَمِّ وَاقَوْمًا ۚ لَكِنْ لَّعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ۚ (اسی مخاطب) کیا تو نے ان کو کو نہیں دیکھا ہے

دیکھنے کے قابل میں دیکھو تو تجھے کروم جنکو کتاب (یعنی توریت کے علم کا ایک حصہ ملا ہے) یعنی توریت کا علم کہتے ہیں باوجودیکہ وہ لوگ مگر اپنی

(یعنی کفر کو اختیار کر رہے ہیں اور خود کو گمراہ ہوئے ہی تھے مگر وہ) یوں چاہتے ہیں کہ تم (یعنی راہ درست) سے (علوہ سو کر) بے راہ ہو جاؤ یعنی طرح

کی تدبیر میں اسکی کرتے ہیں جیسا کہ بارہ نکال الرسل کے اخیر اور ان تناو کے شروع میں کچھ بھی چکا ہے) اور انکو اگر ان لوگوں کی انتہا نہیں ہو تو کیا ہوا) اللہ تعالیٰ

(تو تمہارے ان) دشمنوں کو خوب جانتے ہیں (اس لیے تمکو بتلایا سو تم ان سے بچتے رہو) اور ان کا حال مخالفت کا سکر زیادہ فکر میں بھی نہ پڑ جانا کیونکہ

اللہ تعالیٰ (تمہارا) کافی رفیق ہے کہ تمہاری مصلحتوں کی رعایت رکھے گا اور اسد تعالیٰ (تمہارے لیے) کافی حامی ہے کہ انکی مضرتوں سے تمہاری

حفاظت کرے گا اور یہ لوگ (جنکا ذکر پہچکا ہے) یہودیوں میں سے ہیں (اور ان کا گمراہی کو اختیار کرنا جو اسچکا ہے یہ سے کہ) کلام (اسی

یعنی توریت) کو اس کے مواقع (اور محل) سے (لفظاً یا معنی) دوسری طرف پھیر دیتے ہیں اور (ایک گمراہی) انکی جہیں ہو کہ وہ دوسرے راہوں

ابن النابون بن غطال والیہ وانا کلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوی لسانہ وقال ارعنا سمعک
بامحمد جنی ففک شک طعن فی الاسلام وعابہ فانزل اللہ فیہ الم تر ان اللہ اولو نصیباً من الکتاب
یشترکون الضلالتہ اذ قلک وہا یتناہ کون الذین لا وایم الذین اوتوا نصیباً لکما تے الکبیر ۱۲

اللہ فی ترجمہ الہدیہ
و اشارت الی کون اللہ
موجودہ الکلمۃ اللہ تعالیٰ
بعض مباحث متفرقہ
ناہ الامور عجیبہ
فی اشارت الی ان
لو بہا قلیبہ کا فطر
رہی جملہ الی ۱۲
فی ترجمہ نصیباً
ارالی کون اللہ تعالیٰ
بانداد و
ہ فی ترجمہ
اصول
امیہ اشارت
نصیب الی اللہ
عقلہ فی
ناہاد
الی حذف
یونہا کا
وقتی الخیر
استیناف
الی مآثر
ایمان
بیان
مکرر
و یقولون
یون
عقلہ
بانتے
ق
ارک
بن
بانی
ہم
بی
نی

له قوله في ترجمه الکتب

دور و درین بدو کلاما مذکور

من الراجح و غیره و منی اسم

غیر من علی ان غیر من حال

لا یسک احد جوا یا یا فک

او یسک و البانی ظاهر

له قوله في ترجمه لیس

بدر اخذت من الکتاب من

البی الذوق لان لیه التوفیر

خیر لیه التوفیر و یسک ان

الاسان فیه منی الی

له قوله في ترجمه طبعنا

دل سے اخذت من کتاب

ای طبعنا فیه منی الی

اخر و لا یسک و طبعنا

بر و منی الی

لا یسک و طبعنا

له قوله في ترجمه

الانسان و لا یسک و طبعنا

دور و منی الی

له قوله في ترجمه

الانسان و لا یسک و طبعنا

دور و منی الی

له قوله في ترجمه

الانسان و لا یسک و طبعنا

دور و منی الی

له قوله في ترجمه

الانسان و لا یسک و طبعنا

دور و منی الی

له قوله في ترجمه

الانسان و لا یسک و طبعنا

دور و منی الی

له قوله في ترجمه

الانسان و لا یسک و طبعنا

دور و منی الی

له قوله في ترجمه

الانسان و لا یسک و طبعنا

دور و منی الی

له قوله في ترجمه

الانسان و لا یسک و طبعنا

دور و منی الی

له قوله في ترجمه

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّخَذُوا لَكُمْ مَوَدَّةَ قُلُوبِهِمْ مِمَّنْ قَبْلُ نَظَرْتُمْ

است و دور و منی الی

وَجَعَلُوا بَيْنَهُمْ مَوَدَّةَ قُلُوبِهِمْ مِمَّنْ قَبْلُ نَظَرْتُمْ

که هم و دور و منی الی

شوق کا پھنس جانا

ایک تہہ سے دور و منی الی

صلی علیہ وسلم سے خطاب کرنا

ایک گوشہ اضلال غیر بھی

نصیب کا اور کفر و نفاق

یہ کہ ایک اور شاو سن

کلمہ یہی ہے

بات نہ سنائی جائے

سی ام میں گزر چکے ہیں

الہی تحفہ سے لہجہ توفیق

ہے اور اگر یہ لوگ

اسمع غیر سمع کے

معاملہ سی ام میں بھی

بھی موقع کی بات تھی

سبب جیسے یہ کلمات

وہ ایمان نہ لاؤ

و غیرہ

میں نے ادبی دماغی

کوئی فتح و تحلف

لاہیکامی اعتبار

اوشائستگی

قرآن و حدیث

تحلف و تحلف

یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّخَذُوا لَكُمْ مَوَدَّةَ قُلُوبِهِمْ

الروایات فی الروح

صلی علیہ وسلم

فانزل الیہ

فانزل الیہ

فانزل الیہ

فانزل الیہ

فانزل الیہ

فانزل الیہ

فانزل الیہ

فانزل الیہ

فانزل الیہ

فانزل الیہ

فانزل الیہ

أخبرني ونبأ غيري عن أبيه أن أبا عبد الله عليه السلام قال في الحديث إذا استعملت الرجل فاحملته ١٢

فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ وَكَفَىٰ بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا ۚ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا ۙ
سَوَاءً مِمَّنْ سَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَأَنبَسُوا ۚ لَهُمْ فِيهَا أَعْيُنٌ لَا يُرْءَاوْنَ بِهَا شَيْئًا وَهُمْ لَا يُفْقَهُونَ ۚ ذَٰلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ۚ أَذًى لَا يَظُنُّونَ ۚ

الصَّلَاتِ سَدَّ خَلْمَهُ حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَلِيلَيْنِ فِيهَا أَدَاءَ لَهُمْ فِيهَا أَرْوَاحٌ مُطَهَّرَةٌ وَتَوَدُّ خَلْمَهُمْ طَلَاظِلُ الْأَشْجَارِ

اور یہود کے خدا کا ذکر کرتا چونکہ طبعا جبر پر خدا کا واسطہ پڑتا ہے اس کو شیخ بھی ہوتا ہے اس لیے آیت آمینہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تسبیح فرماتے ہیں تسبیح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **قُمِمْهُمْ شَنْ اَمِنْ يَهْ وَنَهْمُهُمْ مَنْ هَدَّ عَنْهُ لَوْ كَفَىٰ يُجْتَنَمُ سَعِيرًا** ۱۵ سو ان انبیاء علیہم السلام کے زمانہ میں بھی

جو کہ خاندان ابراہیم علیہ السلام سے گزر چکے ہیں جو لوگ موجود تھے، ان میں سے بعض تو اس (کتاب حکمت) پر ایمان لائے اور بعض ایسے تھے کہ ان سے روگردان ہی نہیں آئے اگر اچھی حالت و امان پہنچی اگر آپ کے زمانہ کا بعض لوگ ایمان نہ لائیں تو کوئی سچ کی بات نہیں (اور ان) کفار و مشرکین کو اگر دنیا میں سے الگ کر دیا جائے تو کیا ہوا

[illegible]

مطهر ہو کر نہ خالصہ ظلیہً ۵۰ لائیک جو کہ ہماری آیات (واحکام) کے منکر ہو تو ہم انکو غریب ایک سمت آگ میں داخل کر کے (اور وہاں آگ کی
پیراہ پر حالت ہستی کہ) جب ایک دفعہ آگ کی کھال (آگ سے) جل چلے گی تو ہم اس پہلی کھال کی جگہ فوراً دوسری (نازی) کھال سے ڈال دینگے تاکہ (مکمل ہونے)

عذاب ہی بھگتے ہیں (کیونکہ پہلی کھال میں جلنے کے بعد شہ بہرہ سکتا تھا کہ شاید آئین اور اک تر ہے ایسے مشبہ قطع کرنے کے لیے یہ سنا دیا) بلاشبہ اللہ کا
نبردست ہیں کہ وہ اسی سزا دے سکتے ہیں اور حکمت والے ہیں (ایسے باوجود اس قدرت کے کہ جلی ہوئی کھال کو تکلیف پہنچا سکتے ہیں بھڑکی جلی سے)

بدلہ یا جیسا کہ ایک ملت کا بیان بھی ہوا ہے اور جو کہ بیان لائی اور اچھے کام پر یہ ہم ان کو حسب اپنے باطن میں لے کر آئیے کہ ان کے حلال ہے۔ چچہ ہرین جباری کی

[illegible]

شب چراغ کا سایہ یا یوں کہہ جاؤ کہ نہ سایہ ہی نہ ہوا ظلمت جسے طلوع آفتاب نے ذرا پہلے حالت بہت ہی ہر ایک کی حالت میں اہل کوشہ کو تفسیر بظلمت سے تفسیر فرمایا یہی اللہ عز و جل کی مدد ظل اور سایہ کی معرفت ہو پرموقوف ہوئیے خود سایہ کے وجود کا توقف دھوپ پر لازم نہیں آتا اور اللہ عالم راجحاً ذکر قیام بہودت پہلے

احکام کا بیان جو کہ محل لکھی ہیں چار پارہیں میں حکم ان احکام کے اسم اور یہی معاملات باہمی کے ایک عام یہ ہے کہ حکم کا معنی میں عدل امانت کا معنی میں اور جو کہ
احکام کے ساتھ امور مشرور میں اطاعت پیش آویں اور بچہ دونوں گروہوں کو اور رسول کے حکم کو تسلیم کیجئے کا حکم دیا آگئے ان ہی مضامین کا ذکر یہ اور ہے

من افشا نطق الكعبة كما هو حال في يومه بل قال الامام المزدني انه وجد نطق
 المشرق من ذنوبه ليس له معنى بل هو كقولك حسن بن كذا في الروح ١٦
 في قوله تعالى انما هو كقولك حسن بن كذا في الروح ١٦
 في قوله تعالى انما هو كقولك حسن بن كذا في الروح ١٦

قوله في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل إنما هي قوله تعالى ولما جاء
أمرنا بنحيها سمعوا إلى قوله بنحيها سمعوا من عذاب عظيم ١٢

ان الله يامركم بان تؤدوا الاموال الى اهلها ولا ذكركم بين الناس ان تشكروا بالعدل ان الله بعبادكم

يعظكم الله ان الله كان سميعا بصيرا يا ايها الذين امنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم فان

تتاذعوا في شئ فشر ذوة الى الله والرسول ان كنتم في شئ من غير ذلك فاعلموا ان الله لا يهدي القوم الضالين

ان الله يامركم بان تؤدوا الاموال الى اهلها ولا ذكركم بين الناس ان تشكروا بالعدل ان الله بعبادكم

يعظكم الله ان الله كان سميعا بصيرا يا ايها الذين امنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم فان

تتاذعوا في شئ فشر ذوة الى الله والرسول ان كنتم في شئ من غير ذلك فاعلموا ان الله لا يهدي القوم الضالين

ان الله يامركم بان تؤدوا الاموال الى اهلها ولا ذكركم بين الناس ان تشكروا بالعدل ان الله بعبادكم

يعظكم الله ان الله كان سميعا بصيرا يا ايها الذين امنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم فان

تتاذعوا في شئ فشر ذوة الى الله والرسول ان كنتم في شئ من غير ذلك فاعلموا ان الله لا يهدي القوم الضالين

ان الله يامركم بان تؤدوا الاموال الى اهلها ولا ذكركم بين الناس ان تشكروا بالعدل ان الله بعبادكم

يعظكم الله ان الله كان سميعا بصيرا يا ايها الذين امنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم فان

تتاذعوا في شئ فشر ذوة الى الله والرسول ان كنتم في شئ من غير ذلك فاعلموا ان الله لا يهدي القوم الضالين

ان الله يامركم بان تؤدوا الاموال الى اهلها ولا ذكركم بين الناس ان تشكروا بالعدل ان الله بعبادكم

يعظكم الله ان الله كان سميعا بصيرا يا ايها الذين امنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم فان

تتاذعوا في شئ فشر ذوة الى الله والرسول ان كنتم في شئ من غير ذلك فاعلموا ان الله لا يهدي القوم الضالين

ان الله يامركم بان تؤدوا الاموال الى اهلها ولا ذكركم بين الناس ان تشكروا بالعدل ان الله بعبادكم

يعظكم الله ان الله كان سميعا بصيرا يا ايها الذين امنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم فان

تتاذعوا في شئ فشر ذوة الى الله والرسول ان كنتم في شئ من غير ذلك فاعلموا ان الله لا يهدي القوم الضالين

ان الله يامركم بان تؤدوا الاموال الى اهلها ولا ذكركم بين الناس ان تشكروا بالعدل ان الله بعبادكم

ع

ت

له

يا

ت

ي

ق

ل

ب

ع

ب

ب

يُرِيدُونَ أَنْ يُتَخَذَ الْإِسْلَامُ دِينًا لَهُمْ وَيَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا

اپنے مقصد سے شیطان کے پاس لیجانا چاہتے ہیں حالانکہ انکو یہ حکم ہوا ہے کہ اسکو نہ مانیں اور شیطان ان کو جھکا کر بہت دور لیجانا چاہتا ہے۔

وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صِدْقَ اللَّهِ فَكَيفَ إِذَا

اور جب ایسے کہہ رہے ہوں کہ اس حکم کی طرف جو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا ہے اور رسول کی طرف تو آپ منافقین کی یہ حالت دیکھیں کہ آپ پہلے ہی کر تو ہیں پھر کسی جان کو

أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا كَذَبَتْ آيَاتُهُمْ جَاءَ ذَلِكَ الْيَوْمَ بِاللَّهِ أَنْزَلَ الْأَحْسَانُ وَأَوْفَقْنَا أُولَئِكَ

بتوں جو جہان پر کوئی مصیبت پہنچی تو انکی حرکت کی بہت جو کچھ وہ پہلے کہتے تھے میرا پاس گئے ہیں انکی نہیں تھا ہو کہ ہمارا اور کچھ تو تھا سو اس کے کوئی بھلائی نہ تھی اور انہیں ہمت ہو چکی

الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ وَعَظَّمَ قَوْلَهُمْ قُلْ لِيَخْلِفَ

وہ لوگ ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو معلوم ہے جو کچھ ان کے دلوں میں ہے سو آپ نے اسے غافل کر دیا اور انکو نصیحت فرمائی کہ میرے لئے خلیفے خالص انکی ذات کے متعلق کافی مضمون کہہ دیجئے

يُرِيدُونَ أَنْ يُتَخَذَ الْإِسْلَامُ دِينًا لَهُمْ وَيَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا ٥٠ وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صِدْقَ اللَّهِ فَكَيفَ إِذَا

اللَّهُ قَالُوا كَذَبَتْ آيَاتُهُمْ جَاءَ ذَلِكَ الْيَوْمَ بِاللَّهِ أَنْزَلَ الْأَحْسَانُ وَأَوْفَقْنَا أُولَئِكَ ٥١

بِاللَّهِ أَنْزَلَ الْأَحْسَانُ وَأَوْفَقْنَا أُولَئِكَ ٥٢

ان باتوں میں ایک قصہ کی طرف اشارہ ہے کہ ایک شخص تھا منافق بشر اسکا نام تھا کسی یہودی سے جو جھکا رہا یہودی نے کہا جہاں جہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اسے فیصلہ کر دیا

منافق نے کہا کہ کعب بن اشرف کے پاس چل رہا ہے وہاں اس کا ایک سردار تھا ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس معاملہ میں حق پر یہودی ہو گا اسنے جاننا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیسی

رعایت نہ فرمائے گی وہاں حق فیصلہ ہو گا کہ میں کہے نہ ہی مخالفت رکھتا ہوں منافق چونکہ ہل پر تھا اس نے سمجھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے یہاں تعمیری بات

چلیگی نہیں گو میں ظاہر اسلامان ہوں مگر کعب بن اشرف خود کوئی حق پرست نہیں وہاں میرا مقدمہ سنبھل رہا ہو گا پھر خرہ وہو لوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم ہی کے پاس مقدمہ لیکھے اپنے یہودی کو غالب کیا وہ منافق رہی ہوا اس یہودی سے کہا کہ چلو حضرت عمرؓ کے پاس غائب ہوا یہ سمجھا ہو گا کہ حضرت عمرؓ کا یہ جو سخت

ہیں اس یہودی پر سختی فرمائیں گے یہودی کو اطمینان تھا کہ گوشت میں مگر وہ سختی حق پرستی ہی کی وجہ سے تو یہی حسین حق پر ہوں تو کچھ ہی غالب کھینکے اسنے اسنے

انکار نہیں کیا جبے ان یہودی کو یہودی نے سارا قصہ بیان کر دیا کہ یہ مقدمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احلاس سے فیصلہ ہو چکا ہے مگر یہ شخص (یعنی منافق)

اُسپر سختی نہیں ہوا آپ نے اس منافق سے پوچھا کیا یہی بات ہوئی کہہاں ان حضرت عمرؓ سے فرمایا اچھا ظہیر دانا ہوں اور گھر سے ایک تلوار لیکر آئے اور منافق کا

کا تمام کیا اور کہا کہ جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلہ پر راضی نہ ہو اسکا یہ فیصلہ ہی اور وہ فی الریح بروایت اشعری ابن ابی حاتم عن ابن عباس - اور عامہ

مفسرین نے بھی لکھا ہے کہ پھر اس منافق مقتول کے ورثہ نے حضرت عمرؓ پر دعویٰ کیا اور اس منافق کے کفر قوی و فعلی کی تاویل کی اللہ تعالیٰ نے ان آیات میں

صل حقیقت ظاہر فرمادی اور کیا اب بن ابی حاتم و طبرانی و ابن جریر کی روایات ابن عباس و شعبی سے جنہیں تین فقہ کا ہونے کے پاس مقدمات لکھا

کے مذکور میں نقل کی ہیں سب کا وقوع ممکن ہے اور سب قصوں میں مصیبت کے وقت ایسے ہی عذر کرنا ہو سکتا ہے ان اردنا الا احسانا پس بطور تعجب کے

ارشاد فرماتے ہیں کہ اسے چھوٹے اللہ علیہ وسلم کیا اپنے ان لوگوں کو نہیں دیکھا جو (زبان سے تو دعویٰ کرتے ہیں کہ وہ (یعنی ہم) اس کتاب

پر بھی ایمان رکھتے ہیں جو آپ کی طرف نازل کی گئی (یعنی قرآن) اور اس کتاب پر بھی جو آپ پہلے نازل کی گئی (یعنی تورات) کیونکہ انہیں

منافقین کا بیان ہے اور اکثر منافقین یہودیوں سے تھے مطلب یہ کہ زبان سے دعویٰ کرتے ہیں کہ ہم حسب طرح توراۃ کو مانتے ہیں مگر قرآن کو

بھی مانتے ہیں یعنی اسلام کے معنی ہیں پھر اسے حالت یہ کہ (اپنی مقصد سے شیطان کے پاس لیجانا چاہتے ہیں کہ وہ کچھ شرعیہ کی طرف مقدمہ لیجائے کہ شیطان کھانا کچھ

اُسپر کرنا ایسا ہے جسے شیطان ہی کے پاس مقدمہ لیکھے) حالانکہ (اس کو دوام مانع موجود ہیں ایک یہ کہ انکو (شرعیہ کی جانب سے) یہ حکم ہوا ہے کہ اس (شیطان) کو نہ مانیں

الترجمہ
ترجمہ القرآن
علیہ وسلم
عالم توفیق
رسول خدا
قوله فی
ہی اشار
ناجی و
لحق القول
القاصد
یہودی
راے
چوں
اور
لانکہ
نہیں

الایضا ارشاد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کما فی الفا موس ۱۲
لشہ جاء وک عطف علی اصابتہم ۱۲
الایضا ارشاد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کما فی الفا موس ۱۲
لشہ جاء وک عطف علی اصابتہم ۱۲
الایضا ارشاد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کما فی الفا موس ۱۲
لشہ جاء وک عطف علی اصابتہم ۱۲

ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ عَلِيمًا يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اخذُوا حِذْرَكُمْ فَانْفِرُوا ثُبَاتٍ أَوْ تَنْفِرُوا جَمِيعًا

فیض سے اللہ تعالیٰ کی جانب سے اور اللہ تعالیٰ کافی جاننے والا ہیں اسے ایمان والو اپنی لواحقین کا رکھو یہ متفرق طور پر یا مجتمع طور پر سب کو

وَأَنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ يُبَيِّنُ، فَإِنْ أَصَابَكُمْ مَصِيبَةٌ قَالُوا قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْنَا إِذْ لَمْ أَكُنْ مِنْهُمْ شُهَدَاءَ وَلَكِنْ

اور تم وارے جس میں بعضا بعضا شخص الیسا ہے جو ہمتا ہے میرا کہ کوئی طاقت ہے چھوٹا تو کہتا ہے بیشک اللہ تعالیٰ نے مجھ پر کمال نازل کیا کہ میں ان لوگوں کے ساتھ حاضر نہیں ہوا اور اگر

أَصَابَكُمْ فَضْلٌ مِّنَ اللَّهِ لِيَقُولَنَّ كَأَن لَّمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ يُّلَاقِيَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا ۝

نہیں لہذا تمہاری کافضل ہو جاتا ہے تو ایسے طریقہ پر کہ گویا تم میں اور اس میں کچھ تعلق ہی نہیں کہتا ہے مگر کیا خوب ہو تاکہ میں بھی ان لوگوں کا شریک حال ہوتا جو کچھ بھی بڑی کامیابی ہوئی

عَظِيمًا. فَبِئْرَاقٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ ط

تو جان اس شخص کو دے دے کہ اللہ کی راہ میں اُن لوگوں کی خاطر جو آخرت کے بدلے دنیوی زندگی کو اختیار کیے ہو اور ان

اَوَّلَ الْفَضْلِ مِنَ اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ عَلِيمًا ۝ اور جو شخص (ضروری احکام میں بھی) ائمہ و رسول کا کہنا مان لیا (گو کثیر طاعات سے کمال حاصل

مگر سب سے بڑا یہ اشخاص بھی (جنت میں) ان حضرات کے ساتھ ہوں گے جنہیں اللہ تعالیٰ نے (کامل) الثمام (دین و قرب و قبول کا) فرمایا ہے۔

کہا جاتا ہے) اور شہداء (جنہوں نے دین کی محبت میں اپنی جان تک دیدی) اور صلحا (جو شریعت کے پورے متبع ہوئے ہیں) واجبات میں بھی اور تجاہل

مین بھی جنگ کو ٹیک بخت دینا رہا جاتا ہے اور یہ حضرات (جسکے رفیق ہوں) بہت جیسے رفیق ہیں (اور مطیع کے ساتھ معیت و رفقت ثابت ہی ہیں حاصل ہوا)

کیونکہ اسکا مقصد اتنا یہ تھا کہ جو درجہ اس عمل کا مقصد تھا وہ ان کے لئے نہ جاسکتا جس یہ بطور انعام ہے (ی) اور اللہ تعالیٰ کافی جاننے والے ہیں (ب) لہذا

کے عمل کو اور اس کے مقتضائے زیادہ مناسب انعام کی مقدار کو خوب جانتے ہیں کیونکہ اس انعام میں بھی تفاوت ہو گا کیونکہ ان حضرات کے بار بار

فرب ہوگا سب کو گاہ کاہ ولی ہذا و ابد اعلم کہ اس کے پیچھے طلب ہیں کہ وہ انھیں خاص جنت میں جاوے گی کیونکہ یہ طالبِ فیض ہے نہ مقام سے کہ مقام برج و کعبہ کی تعلیمات اور یہ طلب بھی نہیں کہ یہ شخص خاص خاص ان حضرات کے درجہ میں چلے جائیگی کیونکہ ہم درجاتِ عظماء و غفرانِ اموات میں بہ تفاوت ثبات و کمالات سے کیا یہ طلب ہے

کہ اپنے درجہ سافلیہ سے ان کے درجہ عالیہ پہنچ کر مشرب بنیادت و برکات اس درجہ کے ہوا کر نیکی اور جاننا چاہیے کہ ضروری احکام کے مدارج بھی مختلف ہیں اور

درجہ جس سے آدمی منور ہو جاتا ہے اور اس سے اعلیٰ وہ جس سے قلب عاصی سے بچ جاتا ہے پس جس درجہ کے احکام ضروریہ میں اطاعت ہو گئی اس درجہ کو معتبر کہہ کر اور اس سے اعلیٰ ہو کر قطعاً غلام ہو کر باطنی رکبہ کی الہی سہاوارہ بطور ابرار و الساساء

یہی ہے۔ اور اس کو ایسی ہی کہانیوں سے ہمیں یاد دلانی چاہیے کہ اگرچہ یہ کہانیوں میں ہے، مگر یہ کہانیوں میں ہے۔ اور اس کو ایسی ہی کہانیوں سے ہمیں یاد دلانی چاہیے کہ اگرچہ یہ کہانیوں میں ہے، مگر یہ کہانیوں میں ہے۔

منجملہ حالات مع الحالیین کے جو کہ ایک محل سے تقوی کا قبائح کفار کا اظہار چلا آتا ہے اور مقابلہ کے لیے بیچ بیچ میں اہل ایمان کی فضیلت کا بھی ذکر آ گیا تھا منجملہ

ان معاملات مع الحجابین کے احکام ہاؤین کے اسکالرشپ ہوتا ہی پہلے سے چھ لکھ تک لیتی اس پارہ کے میں پارہ کے قریب تک اس میں صہون متعلقاً

١٠٠ ١٠١ ١٠٢ ١٠٣ ١٠٤ ١٠٥ ١٠٦ ١٠٧ ١٠٨ ١٠٩ ١١٠ ١١١ ١١٢ ١١٣ ١١٤ ١١٥ ١١٦ ١١٧ ١١٨ ١١٩ ١٢٠ ١٢١ ١٢٢ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠ ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠ ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠ ٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠ ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩ ٦١٠ ٦١١ ٦١٢ ٦١٣ ٦١٤ ٦١٥ ٦١٦ ٦١٧ ٦١٨ ٦١٩ ٦٢٠ ٦٢١ ٦٢٢ ٦٢٣ ٦٢٤ ٦٢٥ ٦٢٦ ٦٢٧ ٦٢٨ ٦٢٩ ٦٣٠ ٦٣١ ٦٣٢ ٦٣٣ ٦٣٤ ٦٣٥ ٦٣٦ ٦٣٧ ٦٣٨ ٦٣٩ ٦٤٠ ٦٤١ ٦٤٢ ٦٤٣ ٦٤٤ ٦٤٥ ٦٤٦ ٦٤٧ ٦٤٨ ٦٤٩ ٦٥٠ ٦٥١ ٦٥٢ ٦٥٣ ٦٥٤ ٦٥٥ ٦٥٦ ٦٥٧ ٦٥٨ ٦٥٩ ٦٦٠ ٦٦١ ٦٦٢ ٦٦٣ ٦٦٤ ٦٦٥ ٦٦٦ ٦٦٧ ٦٦٨ ٦٦٩ ٦٧٠ ٦٧١ ٦٧٢ ٦٧٣ ٦٧٤ ٦٧٥ ٦٧٦ ٦٧٧ ٦٧٨ ٦٧٩ ٦٨٠ ٦٨١ ٦٨٢ ٦٨٣ ٦٨٤

كَانَ لَكُمْ بَيْنَهُمْ بَيْتٌ مَوْدَّةً ۖ يَلْبِسْتُمْ ثِيَابَهُمْ فَافْتَوْرُ فَوْزًا عَظِيمًا ﴿٥١﴾ فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ

اللعنات ثبات جميع شئ بهي الجامعة فوق العشرة وقيل فوق الاثنين ورواها
 في حاشية البيضاوي يقال اخذ عذره اذا يتعذر واخر من الخوف كانه
 جعل العذر كانه التبريق بها نفسه لعنه ما روجه والعذر عذره او عذر زوا

دیا وین ثبت علی فلان یعنی انہیں تیرے مجھ سے جو کہا تو ان کے لئے روح ۱۲
 جسکی سیدہ اسے کی مینی بہا کہ وہ ویسے ہم بہا روحہ و اسے اسد و اسد

[illegible]

فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا

تو شیطان کے ساتھیوں سے جہاد کرو۔ ورنہ میں شیطان کی تہذیب پر ہوتی ہے

فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا (۱۶) اور یہاں پاس کیا غرض ہے کہ تم جہاد کرو اور جو ایک انسان کو دینی موجودہ کی وجہ سے جہاد کی راہ میں (ہوتا ہو) یعنی اعلا وکلمۃ اللہ کے لیے مغموم ہے جس کا اتمام ضروری ہے) اور (اس اعلا وکلمۃ اللہ کے انکار میں سے ایک خاص اثر کی ضرورت بھی درپیش ہے وہ یہ کہ) کفر (ایماندار) دن کی خاطر سے (بھی) لڑنا ضروری تاکہ کفار کے پنجہ ستم سے رانی پادین (جن (بیچاروں) میں کچھ مرد ہیں اور کچھ عورتیں ہیں اور کچھ بچے ہیں جو کفار سے تنگ و پریشان ہو ہو کر) دھاک رہے ہیں کہ اسی ہمارے پروردگار کو (سیطہ) اس سستی سے (یعنی مکہ سے جو ہمارے لیے مثل زندان کے ہے) یا نہ نکال سکے رہنے والے سخت ظالم ہیں (کہ ہم پر آفت ڈھارہی ہے) اور ہمارے لیے غیبت سے کسی دوست کو کفر ایسے اور ہمارے لیے غیبت کی جالی کو بچھیں (کہ ہمارے ساتھ حمایت اور دوستی کر کے ان ظالموں کے پنجہ سے بچھڑے) جو لوگ بچے ایماندار ہیں وہ تو (ان احکام کو شکر) اللہ کی راہ میں (یعنی غلبہ اسلام کے قصد سے) جہاد کرتے ہیں اور جو لوگ (ان کے مقابلہ میں) کافر ہیں وہ شیطان کی راہ میں (یعنی غلبہ کفر کے قصد سے) لڑتے ہیں (اور ظاہر ہے کہ ان دونوں نصرت اللہ کی طرف سے ایمانداروں کو ہوگی جبکہ ایماندار مضمون سن لیں) تو (ای ایماندار) تم شیطان کے ساتھیوں سے (یعنی کافروں سے) جو کہ مضمون میں لیں (جہاد کرو) اور جو وہ بھی غلبہ کی مختلف تدبیریں کرتے ہیں لیکن (واقعہ میں) وہ شیطان کی تدبیریں ہیں کہ شیطان ان کفری تدبیروں کا مرکز ہے اور شیطان کی تدبیر (خود) کچھ عورتیں جو کہ کیونکہ ان میں غیبی امداد نہیں ہوتی اور گاہی غلبہ ہو جائے یا استدراج ہو تو غیبی امداد نصرت جو مومنین کے ساتھ یہ تدبیر ان کا کیا مقابلہ کرے گی خلاصہ یہ کہ دعویٰ بھی ہو اور وعدہ نصرت بھی ہو پھر کیا غرض یہ اس لیے نہ کہ تا کہ کی گئی) و تا کہ میں ایسے کفر و مسلمانوں کے لیے کہ اپنی ضعف جسمانی و کم سامانی کی وجہ سے ہجرت نہ کر سکے پھر کافروں کو بھی نہ جانے دیا اور طرح طرح سے انکو ستانے سے چھینا اور ہمیشہ و تفریق میں مضبوطی نامی آئے ہیں جیسے حضرت ابن عباسؓ اور ابی دھارہؓ اور سلمہ بن ہشامؓ اور ولید بن الولیدؓ اور ابو جندل بن بھیلؓ آخری تھانی نے انکی قبول رانی اور مضمون کی رانی کا تو پہلے ہی سامان ہو گیا اور پھر مکہ منقطع فتح ہو گیا جس سے سکون اور اعزاز حاصل ہو گیا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں نصرت و کتاب میں سکون حاصل عاکم مقرر فرمایا پس فی و نصیر کا مصداق خواہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہا جائے اور یہی اچھا معلوم ہوتا ہو اور یا حضرت عباسؓ کو کہا جائے کہ انہوں نے اپنے زمانہ حکومت میں سکون و آرام ہو گیا۔ اور اگر کسی سو سو ہو کہ جب انکی دعا کا مستجاب ہونا مقدر ہو چکا تھا تو پھر مسلمانوں کو اس کام میں نہ کیا جس کے تم انکی خاطر سے لڑو کیونکہ نصرت خالق سے ہوتے ہوئے نصرت مخلوق کی کیا ضرورت ہو جواب یہ کہ یہ مطلب تو نکالو کہ یہ کہ انکی دعا ضروری ہم قبول کریں گے اور ضرور عالم اسباب میں کسی نہ کسی سے یہ کام لینے خواہ تم کرو یا نہ کرو یہ کام تو ضرور ہو ہی کرے گا لیکن تمہاری خیر خواہی سے کہتے ہیں کہ مفت کی دولت لا تمہ اتی ہو گو تمہاری شرکت کی کوئی ضرورت تو ہو نہیں لیکن شرکت کرو گے تو تمکو بھی ثواب ملے گا ورنہ دوسری جگہ فراموشی دیا ہو دن تنویرا یہ تبدل قوما غیر کہ الایہ۔ اور یہاں ایمانداروں سے جو وعدہ نصرت فرمایا ہو اسکے معنی ہیں کہ ایماندار ہونے کا یہ تمہا ہو اور ممکن ہو کہ کسی نے کسی وقت اقتضا موثر ہو خواہ وہ مانع ابتلاء ہو یا احتمال اطاعت ہو یا دولوں ہوں جیسا اعدین ہوا۔ اور اوپر جہاد کا وجوب اور اس کے فضائل بیان کر کے اسکی ترغیب تھی آگے دوسرے طور پر اسکی ترغیب یعنی جہاد میں بعض مسلمانوں کے مستعد ہونے پر انکی ایک لطف آمیز شکایت بھی ہو جسکی بناء یہ ہوئی کہ مکہ میں کفار بہت ستانے لگے اسوقت بعض اصحاب نے جہاد کی اجازت اصرار سے ہی مگر اسوقت حکم تھا عفو و صلح کا بعد ہجرت کے جب جہاد کا حکم نازل ہوا تو بعض کو دشوار ہوا اور وہ فی لباب انقول عن النبیؐ انہی شکایت فرمائی گئی اور چونکہ بطور انکار یا اعتراض علی الحکم کے نہ تھا بلکہ محض تمنا تھی اور چند سے اس حکم کے نہ آنے کی اس لیے تو بیچ میں کہ محض لطف آمیز شکایت ہو اور اس تمنا کا سبب یہ معلوم ہوتا ہو کہ عادیہ محرک کے وقت کام زیادہ آسان ہوتا ہو تو مکہ میں کفار کی راؤں سے جوش اٹھتا تھا ہجرت کے بعد جو اس ہوا اتنا جوش نہ رہا اب طبعی مصلحتیں خیال میں آنے لگیں۔ اور اس شکایت کے ساتھ دنیا کی پائنداری اور آخرت کا بقا اور موت سے کسی حال میں نہ بچ سکنا مذکور ہے اور ان سب مضامین کا ترغیب میں دخل ہونا ظاہر ہو

وَلَاذِ احِبِّيَّتُهُ تَحِيَّتُهُ فَحَيُّوا اِيَّاهُ خَيْرًا مِنْهَا اَوْ رُدُّوْهُمَا اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيْبًا

اور جب تمکو کوئی سلام کرے تو تم اس سے اچھے الفاظ میں سلام کرو یا دیکھو ہی الفاظ کہہ دو بلاشبہ اللہ تعالیٰ ہر چیز پر حسابین کے

جو شخص اچھی سفارش کرے (یعنی جس کا طریق مقصود دونوں مشرعی ہوں) اسکو اس (سفارش) کی وجہ سے (ثواب کا) حصہ ملیگا اور جو شخص بری سفارش کرے (یعنی جس کا طریق یا غرض غیر مشروع ہو) اسکو اس (سفارش) کی وجہ سے (گناہ کا) حصہ ملیگا اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قدرت رکھنے والا ہے (وہ اپنی قدرت سے نیکی پر ثواب اور بدی پر عذاب دے سکتے ہیں) ہر طریق کا غیر مشروع ہونا اس طرح کہ مثلاً کسی غریب کی امداد کے لیے کسی امیر سے کہا کہ اس طرح کہ اسکو مجبور کیا اور اس پر گران ہو اگر غرض بری نہیں مگر طریق بڑا ہی کہ ایذا مسلم مصیبت ہی اور مقصود غیر مشروع یہ کہ کسی ظالم کی اعانت کے لیے کہا کہ غرض ہی حرام ہی جو سفارش دونوں سے منترہ ہو وہ عبادت ہو کہیں وجہ کسین مستحب مسئلہ اور وجہ عبادت ہو نیکی اس پر غرض لینا حرام ہے کہ عبادت محل اجرت نہیں اور شفاعت پر وجہ مصیبت ہونے اخراجت علی العبادۃ کے اجرت لینا حرام ہی اور اگر بقابلہ کوشش سے اجرت سمجھی جاوے تو غلط ہی کیونکہ اگر کوئی غیر ذمی اثر آدمی اس سے زیادہ کوشش کرے اسکو اجرت نہیں دیتی اس سے معلوم ہوا کہ وہ بمقابلہ جاہ کے ہو اور جاہ غیر متفقہ ہی اس لیے وہ بھی حرام ہو رہا اور شفاعت حسنہ کا بیان تھا آگے سلام کے جواب دینے کا طریق اس مناسبت سے بیان فرماتے ہیں کہ دونوں میں دوسرے کی تطییب قلب اور احکام عبادت کے انشائین اسکا آنا اسوجہ سے لطیف ہو گیا کہ مجاہدین جیسے تلفظ بکلمہ الاسلام کو شمشیر سے حفاظت کرنے والا سمجھتے ہیں اس طرح تکلم بلفظ سلام کو بھی علامت اسلام کی سمجھ کر ایسے شخص سے ہاتھ روک لیا کریں جہاں کہیں شہاد خاص اہل اسلام کا ہو دوسرے اقوام میں مستعمل نہ ہو جیسا عنقریب ایک قصہ بھی آوے گا اس آیت کی تفسیر میں دلائل تقریر و المن الیکم السلام لست مؤمننا حکم لکبت و حکم لعلم جواب سلام و اذا حَبِیْتُمْ تَحِيَّتَهُ فَحَيُّوْا اِيَّاهُ خَيْرًا مِنْهَا اَوْ رُدُّوْهُمَا اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيْبًا اور جب تمکو کوئی (مشرع طور پر) سلام کرے تو تم اس (سلام) سے اچھے الفاظ میں سلام کرو (یعنی جواب دو) یا (جواب میں) دیکھو ہی الفاظ کہہ دو (تمکو دونوں اختیار دیے جاتے ہیں) بلاشبہ اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قدرت رکھنے والا ہے (یعنی ان کا قانون یہی ہے اور یوں اپنے فضل سے ممان کر دین وہ اور بات ہی) ہر مسئلہ امر کے صیغہ سے اور حیثیت اس حکم کا ظاہر وجوب معلوم ہوتا ہی اور یہی مذہب فقہاء کا مسئلہ یہ جو قید لگائی گئی کہ مشروع طور پر اس سے وہ سلام ملے جو کہ وہ میں مثلاً یا خانہ چھر والے کو سلام کرے یا اگر کسی گناہ میں مبتلا ہو نیکی حالت میں یا جو کسی طاعت میں مثلاً نماز و تلاوت میں مشغول ہو اور زیادہ تفصیل درختان میں مذکور ہی ایسی حالت میں جواب دینا اسکے ذمہ نہیں بلکہ بعض حالات میں جواب مکروہ ہی مسئلہ یہ وجوب جواب سلام کا علی الکفایہ کی اگر طاعت میں ہو ایک نے بھی جواب دیا تو سب کے ذمہ سے اتر جاوے گا مسئلہ نفس جواب وجہ ہی باقی دیکھو ہی الفاظ یا ان سے حسن اور بعض صورتوں میں ان سے کم یہ سب اختیار میں ہی آیت میں جو لفظ او تحییر کے لیے یہ وہ اسی کے اعتبار سے ہی اور صیغہ امر کی وجہ وجوب مستفاد ہوتا ہی وہ باعتبار نفس تحیت کے ہی پس مقید وجہ او قید تحیر فیہ مثلاً ایک صنیہ یہ ہے السلام علیکم دوسرا جسمین در رحمۃ اللہ زیادہ ہو تیسرا جسمین و برکاتہ بھی ہو۔ اس طرح جواب میں سمجھ لینا چاہیے ان سب صیغوں میں اختیار کو چنانچہ مثلاً اور الحسن لین اختیار ہونا تو مخصوص ہی رہا کہ کم کا اختیار ہونا اجماعی ہی مثلاً کسی نے کہا السلام علیکم ورحمۃ اللہ اور جواب میں کہہ دیا علیکم السلام تو یہ الفاظ کافی ہی اور آیت میں بھی اگر رد واکو تقریبہ مقابلہ طرح مفسر کیا جاوے کہ اولاً تحیو یا حسن اور تحیو یا حسن رویت مثلاً کہی جاوے تو معاوضہ کی صورت ہی نہ ہی مسئلہ حیثیت فعل مجہول ہی مگر اجماعاً اسکا فاعل مسلم ہی قطعاً یا احتمالاً کہیں اگر یقینی کافر سلام کرے تو جواب دینا واجب نہیں گویا نہ ہی اور حدیث میں جو اسکے جواب کا خاص صیغہ آیا ہو کہ صرف علیکم کہے تو وہ جب سے جب احتمال ہو کہ اسے شرارت سے سلام کیا ہو ورنہ جائز ہی بلکہ حاجت کے وقت ابتدا بھی درست ہے اقلہ فی الروح حسن و حسن لشیء و تبادۃ کا بن عباس رضی اللہ عنہم لفظ او پر بہت سے احکام مذکور ہوئے ہیں آگے آگے تاکید اہتمام کے لیے اپنی اور قیامت کا ذکر فرماتے ہیں تاکہ حاکم کی عظمت سے اور ان کے دربار میں ماضی و حساب سے احکام پر عمل کرنے میں اہتمام پڑھ جاوے۔

ص

الترجمہ
سفارش
نہی تطییل
بہ الثواب
لی العبادۃ
و النورۃ
الشمۃ ۱۲

اللغات فی البیضاء المتحیۃ فی الأصل مصدر جاک اندنالی علی الاخبار من الجود ثم ستعل الحکم والدعایہ ذکرت ثم قبل کل دعاء فلفظ السلام اھ قلت فانہ من الدعاء ۱۲

المشهور - وترك النسيات وأخرج القتال ۱۲

طهحات الحرة
 له قوله في آخر أبيه
 هو سكتي لم ينجني به لاني
 انا طرت بالقرع بان
 فرض العجوة كان بمنزلة
 فرض الاقرار وانما فته
 من الرويات في بعض
 النسخة واقتد اعلم

وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطْنَاهُمْ عَلَيْكُمْ فَلَقَتَلَكُمُوهُ فَبِمَا أَعَزَّ لَكُمْ فَعَلِمَ يُقَاتِلُكُمْ وَالْقَوْلَ لَكُمْ السَّلَامُ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ

اور اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو انکو قہر سے سلا کر دیتا۔ پھر وہ تم سے کہے جاتے۔ پھر اگر وہ تم سے کنارا کش رہیں یعنی تم سے ناواہن اور تم سے سلامت روی رہیں تو اللہ تعالیٰ انکو ان کی راہ میں

عَلَيْهِمْ سَبِيلًا ۚ وَنَاخِيْنَ يُرِيْدُوْنَ اَنْ يَّامْنُوْكُمْ وَيَاْمِنُوْا فَاَوْفَوْهُمُا بِمَا رَدُّوْا اِلَى الْفِتْنَةِ اُرْكَسُوْا فَاِنْ

لِجَفِّ السَّيْفِ ۚ سَبْحِيْهِمْ تَحْتَ رِجْلِكَ ۚ وَنَاخِيْنَ يُرِيْدُوْنَ اَنْ يَّامْنُوْكُمْ وَيَاْمِنُوْا فَاَوْفَوْهُمُا بِمَا رَدُّوْا اِلَى الْفِتْنَةِ اُرْكَسُوْا فَاِنْ لِّجَفِّ السَّيْفِ ۚ سَبْحِيْهِمْ تَحْتَ رِجْلِكَ ۚ

دسی

اَلَّذِي يَنْتَظِرُكُمْ وَيُغْلِبُ اِلَيْكُمْ السَّاعَةَ وَيَكْشُرُ اِلَيْكُمْ فُجْرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ وَهُوَ الَّذِي يَنْفَعُ مَن يَشَاءُ وَيُضِلُّ مَن يَشَاءُ وَهُوَ قَاتِلُ ذُرِّيَةِ اٰدَمَ اَوَّلَ النَّحْلِ جَعَلْنَا الْكَوْكَبَ عَلَيْهِمْ سُلٰكًا لَّا يُبْصِرُونَ
 ہر لوگ اگر تم سے کفار کا لشکر نہ ہوتا اور نہ تم سے سلامت رہتا تو کھین اور تانچے ہاتھ کھینچ کر دین اور تم انکو کاٹو اور قتل کرو جہاں کہیں انکو پاؤ اور ہم نے تم کو ان پر صاف حجت دی ہے۔

وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ فَلَقَاتِلُوكُمْ فَإِنِ اعْتَزَلْتُمْ كُفَرْتُمْ فَمَن يَبْتَغِ غَيْرَ ذَلِكَ لِمَا لَمْ يَكُنْ يَدْعُو إِلَىٰ سَبِيلِ اللَّهِ فَسَبِّحُوا بِحَمْدِ اللَّهِ فِي حِينِ الْقُرْآنِ ذِكْرًا لِّلَّذِينَ آمَنُوا حِينَ يَقُومُوا صَبْرًا وَخُشُوعًا
وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ فَلَقَاتِلُوكُمْ فَإِنِ اعْتَزَلْتُمْ كُفَرْتُمْ فَمَن يَبْتَغِ غَيْرَ ذَلِكَ لِمَا لَمْ يَكُنْ يَدْعُو إِلَىٰ سَبِيلِ اللَّهِ فَسَبِّحُوا بِحَمْدِ اللَّهِ فِي حِينِ الْقُرْآنِ ذِكْرًا لِّلَّذِينَ آمَنُوا حِينَ يَقُومُوا صَبْرًا وَخُشُوعًا

[illegible]

اس کا ارادہ رکھتے ہو کہ اسے لوگوں کو بدامین کر دینا چاہتا ہے۔ (جبکہ ان لوگوں نے گمراہی اختیار کی) گمراہی میں ڈال رکھا ہے (جیسا کہ اللہ تعالیٰ عباد کے لئے کرتا ہے)

فعل کے وقت اس فعل کو پیدا کر دیتے ہیں۔ مطلب یہ کہ گمراہ کو خوش نمونہ کہتے ہو اور ملحدین دہ جہن ایمان ہو اور اُمّ وقت تک ایمان ہو نہ ہیں تو کیا اب ایمان پیدا کرو گے جو اسکو نمون کہہ سکو اور یہ محال ہو پس انکا نمون وہ نہ دی ہونا مطلق بالمحال ہو ایسے انکو نمون کہنا مثل حکم بالمحال کے ہے) اور حسب کو امتدعا کے گمراہی میں الدین

اسے (مومن ہوئیے) لیے کوئی تمہیل (یعنی راہ) نہ پاؤے (پس ان کو ان کو مومن نہ کہا جائیے اور مجاہدہ خود دیکھ مومن ہونے کے لیے جو اس کی قویہ حالت ہے کہ) دو اس تمنا میں ہیں کہ جیسے وہ کافر ہیں تم بھی (خدا نکرے) کافروں جاؤ جس میں تم اور وہ سب ایک طرح کے ہو یا سو (ان کی حسب یہ حالت ہے کہ) بہتر ہے کہ دوست مت بنانا (یعنی کسی کے ساتھ مسلمانوں کا ساتھ نہ بننا) کرنا کیونکہ دوستی کے حوا کے لیے اسلام شرعاً ناجائز ہے

کہ وہ اہل کی راہ میں (یعنی کبیل اسلام کے لیے) ہجرت نکریں کہ کیونکہ اس وقت ہجرت کا وہ حکم تھا جواب افوارہ ہا میں کماؤ اور کبیل اسلام کی قید اس لیے ہے کہ خالی دار اسلام میں آنا کافی نہیں یوں تو کفار اہل تجارت بھی آجاتے ہیں بلکہ اسلامی حیثیت سے آؤں یعنی اسلام بھی ظاہر کریں تاکہ جامع افوارہ ہجرت کے مروجہ ہو

اور یہی تصدیق وہ صرف عند شرط ہی اصلی نقیض ضروریہ میں اور اگر وہ (اسلامیت) اعراض کرین (اور کافر ہی رہیں) تو انکو بیکار و ادرمل رکھیں طلبہ ان کو پاؤ
 یہ پڑنا یا تو قتل کے لئے یا غلام بنانے کے لیے اور نہ انہیں کسی بد دوست بناؤ اور نہ بد رو گار بناؤ (مطلب یہ کہ کسی حالت میں ان سے کوئی تعلق نہ رکھو نہ امن

رہنا چاہتے ہیں جسکے دو طریقے ہیں ایک تو یہ کہ بواسطہ صلح ہو یعنی ایسے لوگوں سے جاملتے ہیں (یعنی ہم عہد ہو جاتے ہیں کہ تمہارے اور انکے درمیان عہد صلح ہو جسے خود بھی کہ انکے صلح ہو) تو انکے ہم عہد بھی اس استثناء میں آگئے تو یہی بیچ بدرجہ اولیٰ سستے ہو گئے) یا (دوسرے طریق یہ ہے کہ بلا واسطہ صلح ہو اس

طرز سے کہ خود تمہارے پاس اس حالت سے کہ ان کا دل تمہارے ساتھ اور نیز اپنی قوم کے ساتھ (اٹنے سے منقبض ہو) ایسے نہ تو اپنی قوم کے ساتھ ہو کر تم سے
 ٹہرے اور نہ تمہارے ساتھ ہو کر اپنی قوم سے لڑے بلکہ اُن سے بھی صلح رکھیں اور تم سے بھی پس و نون طریقوں میں جس طریق سے کوئی مصالحت رکھے

الکبریا عزوجل قد یلقوا الیکم المسلمین فی الروح ہو مستغاثہ لان من سلم شیئاً القاه وطرح عند اسلام
تور ذما جعل اللہ فی الروح فیہ ما نلت فی علم التعرض لہم لان من لا یرشی کیف تغیر لہ ۱۲
اذا رقت لہ روح فی الامتعال الا فریق مغرقات متقلبات بقول اعتر کوکم مع لسم

یعتز کوکم وقوله لسم یقنا انکو کہ مع دیکھو اسے لم یکفوا۔ وقوله انکو الیکم
مع ویلقوا الیکم السطحہ وقرآنہ ما جعل اللہ مع قوله اول لیکم
جعلنا لکم۔ قلت ففیہ صنفه العقابل من الزواع المذبح ۱۳

1000

فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَانِمُ كَثِيرَةٌ مِمَّا كُنْتُمْ كُنْزًا ۚ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهَا ذُكُرُكُمْ فَتَبَيَّنُوا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا نَذِيرًا

خَيْرَ رَأٍ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِّ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ

وَأَنْفُسِهِمْ فَوَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً ۚ وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَىٰ

وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ۚ دَرَجَتَيْنِ ۖ وَرَحْمَةً ۚ وَكَانَ اللَّهُ عَظِيمًا

بنو ابراهيم وادريس
ہ فی اللہ اللہ
لی واما عملہ انہما لا
ق کان منہما اللہ
نہ ترجمہ نہا کہ
یہ قال عملہ اللہ
ست اہم جملہ اور
روایات ۱۲
دل کر ۵
بنو ۱۰

فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَانِمُ كَثِيرَةٌ مِمَّا كُنْتُمْ كُنْزًا ۚ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهَا ذُكُرُكُمْ فَتَبَيَّنُوا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا نَذِيرًا

خَيْرَ رَأٍ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِّ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ

وَأَنْفُسِهِمْ فَوَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً ۚ وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَىٰ

وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ۚ دَرَجَتَيْنِ ۖ وَرَحْمَةً ۚ وَكَانَ اللَّهُ عَظِيمًا

بنو ابراهيم وادريس
ہ فی اللہ اللہ
لی واما عملہ انہما لا
ق کان منہما اللہ
نہ ترجمہ نہا کہ
یہ قال عملہ اللہ
ست اہم جملہ اور
روایات ۱۲
دل کر ۵
بنو ۱۰

الرَّوایَاتُ فی اللہ اب رومی البیاضی عن البراء قال لما نزلت لا یستوی القاعدون وقلت البنی علیہ اللہ علیہ وسلم ابن ام کلثوم فقال یا رسول اللہ انما نزلت غیر اولی الضرر اہم فقلت ولما کان ہذا بیان فی فیض فضلہ لان

اولی الضرر مقدمون لاقاعدون او یقال ان الحكم کان ظاہراً باعتبار الظلمۃ الشریعۃ واما رد فی بعض الروایات من قوله علیہ السلام لا یدری فیہ علی الاحتیاط وقت نزول الوحی الذی یتو فیہ النص ۱۲

الرَّوایَاتُ فی اللہ اب رومی البیاضی عن البراء قال لما نزلت لا یستوی القاعدون وقلت البنی علیہ اللہ علیہ وسلم ابن ام کلثوم فقال یا رسول اللہ انما نزلت غیر اولی الضرر اہم فقلت ولما کان ہذا بیان فی فیض فضلہ لان

بنو ابراهيم وادريس

وَإِذَا أَقْبَرْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنَّكُمْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ كَافِرِينَ

اور جب تم زمین میں مدفون ہو گئے تو تم پر نماز کا کوئی گناہ نہیں ہے کہ تم نے نماز کو کٹا کر رکھا ہو یا نہ کیا ہو۔

إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانَ كُنْهُمُ عَنْ صَلَاتِهِمْ شِرَافًا فَذُكِّرُوا وَلَمَّا ذُكِّرُوا وَلَمْ يَتُوبُوا فَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ عَاقِبَةٌ

بلکہ کافر ہونے کی وجہ سے ان کے دل نماز سے شرف و غرور میں مبتلا رہے اور جب ان کو یاد دلایا گیا تو انھوں نے توبہ نہ کی۔

فَلَمَّا أَتَتْهُمْ آيَاتُنَا لَعْنُوا عَلَيْهَا وَكَانُوا خَائِفِينَ

اور جب ان کو ہماری آیتیں پہنچیں تو انھوں نے ان پر لعنہ کی اور بے خوف ہو گئے۔

وَلَمَّا أَتَتْهُمْ آيَاتُنَا لَعْنُوا عَلَيْهَا وَكَانُوا خَائِفِينَ

وَلَمَّا أَتَتْهُمْ آيَاتُنَا لَعْنُوا عَلَيْهَا وَكَانُوا خَائِفِينَ

وَلَمَّا أَتَتْهُمْ آيَاتُنَا لَعْنُوا عَلَيْهَا وَكَانُوا خَائِفِينَ

وَلَمَّا أَتَتْهُمْ آيَاتُنَا لَعْنُوا عَلَيْهَا وَكَانُوا خَائِفِينَ

وَلَمَّا أَتَتْهُمْ آيَاتُنَا لَعْنُوا عَلَيْهَا وَكَانُوا خَائِفِينَ

وَلَمَّا أَتَتْهُمْ آيَاتُنَا لَعْنُوا عَلَيْهَا وَكَانُوا خَائِفِينَ

وَلَمَّا أَتَتْهُمْ آيَاتُنَا لَعْنُوا عَلَيْهَا وَكَانُوا خَائِفِينَ

وَلَمَّا أَتَتْهُمْ آيَاتُنَا لَعْنُوا عَلَيْهَا وَكَانُوا خَائِفِينَ

وَلَمَّا أَتَتْهُمْ آيَاتُنَا لَعْنُوا عَلَيْهَا وَكَانُوا خَائِفِينَ

وَلَمَّا أَتَتْهُمْ آيَاتُنَا لَعْنُوا عَلَيْهَا وَكَانُوا خَائِفِينَ

وَلَمَّا أَتَتْهُمْ آيَاتُنَا لَعْنُوا عَلَيْهَا وَكَانُوا خَائِفِينَ

وَلَمَّا أَتَتْهُمْ آيَاتُنَا لَعْنُوا عَلَيْهَا وَكَانُوا خَائِفِينَ

وَلَمَّا أَتَتْهُمْ آيَاتُنَا لَعْنُوا عَلَيْهَا وَكَانُوا خَائِفِينَ

وَلَمَّا أَتَتْهُمْ آيَاتُنَا لَعْنُوا عَلَيْهَا وَكَانُوا خَائِفِينَ

وَلَمَّا أَتَتْهُمْ آيَاتُنَا لَعْنُوا عَلَيْهَا وَكَانُوا خَائِفِينَ

وَلَمَّا أَتَتْهُمْ آيَاتُنَا لَعْنُوا عَلَيْهَا وَكَانُوا خَائِفِينَ

وَلَمَّا أَتَتْهُمْ آيَاتُنَا لَعْنُوا عَلَيْهَا وَكَانُوا خَائِفِينَ

وَلَمَّا أَتَتْهُمْ آيَاتُنَا لَعْنُوا عَلَيْهَا وَكَانُوا خَائِفِينَ

وَلَمَّا أَتَتْهُمْ آيَاتُنَا لَعْنُوا عَلَيْهَا وَكَانُوا خَائِفِينَ

وَلَمَّا أَتَتْهُمْ آيَاتُنَا لَعْنُوا عَلَيْهَا وَكَانُوا خَائِفِينَ

من الترمیمة

اِنَّ اللّٰهَ لَا يَغْفِرُ اَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذٰلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ

بیشک اللہ تعالیٰ اس بات کو نہ بخشے کہ کسی کو شریک قرار دیا جائے اور اس کے سوا اور جو گناہ ہیں جس کے لیے غفران کا حکم ہے

(جیسا کہ خودی) تو یہ کرنا چاہیے تھا اس نے یہ طرہ کیا کہ اس (گناہ) کی تہمت کسی بیگناہ پر لگا دی سو اس نے تو بڑا بھاری بہتان اور صیغہ گناہ اپنے (سر کے) اور لاد (جیسا پیشہ کرنے کا) خودی چوری کی اور ایک نیکبخت بزرگ آدمی (بسیار کے فہم رکھتی) اور اگر اس (مقدمہ میں) آپ پر (ای) صلی اللہ علیہ وسلم (اللہ کا) فضل اور رحمت ہو (جو کہ ہمیشہ آپ پر رہا ہے) تو ان (چالاک) لوگوں میں سے ایک گروہ نے تو آپ کو غلطی ہی میں ڈال دینے کا ارادہ کر لیا تھا (لیکن خدا کے فضل سے) انکی رنگ آمیزی اور نیا آپ پر کوئی اثر نہیں اور آئندہ بھی نہ ہو گا چنانچہ فرماتے ہیں اور کہیں آپ کو غلطی میں نہیں ڈال سکتے لیکن (اس ارادہ سے) اپنی جانوں کو (مہلت گناہ) مستحق حقوق بناتے ہیں اور ایک ذرہ برابر (اس قسم کا) ضرر نہیں پہنچا سکتے اور آپ کو غلطی کا ضرر پہنچانا کب ممکن ہو سکتا ہے (اللہ تعالیٰ نے آپ پر کتاب علیہ السلام کی باتیں نازل فرمائی) جس کے ایک ایسے قسم کی حقیقت کی اطلاع بھی دیدی) اور آپ کو وہ (مفید اور فانی) باتیں بتلائی ہیں جو آپ (پہلے سے) نہ جانتے تھے اور آپ پر اس کا بڑا فضل ہے (جو کہ اس کے فضل کے ساتھ کس کا قبول سکتا ہے) علم کو کوئی اکثر سرگوشیوں میں پھیر (یعنی ثواب اور برکت) نہیں ہوتی (جیسا کہ اس کے پاس جمع ہو کر غصہ مشورہ کیا گیا تھا) ان مکر جو لوگ ایسے ہیں کہ (نہ) خبرت کی یا اور کسی نیک کام کی یا کوئی میں باہم صلاح کرنے کی ترغیب دیتے ہیں (اور اس تعلیم پر غصہ کی تعمیل تنظیم کے لیے غصہ بدبین اور شکر کرتے ہیں یا خود ہی صدقہ وغیرہ کی دوسروں کو غصہ ترغیب دیتے ہیں کیونکہ بعض اوقات غصہ ہی کہنا مصلحت ہوتا ہے ان کے مشورہ میں اللہ بہتر یعنی ثواب اور برکت ہے) اور جو شخص یہ کام کرے گا (یعنی ان اعمال کی ترغیب دینا) تو تعالیٰ کی رضا جوئی کے واسطے (نہ کہ ریاست و شہرت کی غرض سے) سو ہم اس کو غصہ پر عظیم عطا فرما دیں گے (یعنی آخرت میں لیکن ان خائنوں کے تو ایسے مشورے ہیں جنہیں اسلئے ناپسندیدہ ہیں) اور جو شخص رسول (مقبول صلی اللہ علیہ وسلم) کی مخالفت کرے گا اس کے لئے عظیم عذاب ہو گا (یعنی) رستہ جو کہ دو رستہ ہو گیا (جیسا کہ مشورہ ہو گیا حالانکہ اسلام کا حق ہونا اور نبی خاص واقعہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیصلہ کا خود اس کے معائنہ میں بھی تھا ہونا معلوم تھا چنانچہ بدعتی کے گھبراؤ تو ہم اس کو (دنیا میں) جو کچھ وہ کرتا ہے کرنے دیتے اور (آخرت میں) اس کو جو نہیں دے گا اس میں حصہ نہیں اور وہ بری حکم پر جائیگی و فت نیک کام میں جو کہ معروف کا ترجمہ یہ تمام وہ امور اس کے جو مانع ہوں خواہ دینی ہوں یا دنیوی ہو اگر مشرک (مومن اور گواہ اس میں صدقہ بھی داخل تھا لیکن نفس پر شاق ہو سکتی وجہ سے اس کا زیادہ اہتمام فرمایا اور خاص اس مقام میں اس کی بہت ہی مناسب ہو کہ پیشہ چوری کرے غیر کمال لیا تھا اسلئے مقابلہ میں اپنا مال غیر کو دینے کی فضیلت بیان فرمادی اور اس طرح لوگوں میں صلح کر دینا بھی معروف میں داخل ہو لیکن چونکہ نا اتفاقی سبب سے مضرت غلیظہ کثیرہ کا اور اصلاح میں اس کا اسلئے اس کو بھی نصرت کا ذکر فرمایا پس صدقہ جالب منافع خطبہ تھا اور اصلاح واقع مضرت غلیظہ ان دونوں کو باوجود عموم معروف کے صحیح فرمایا پس اصلاح کا فائل اور الناس کا مصداق ایک ہی ہے جیسے مصداقات بنیم میں اور معنی یہ ہیں کہ اگر انسان باصلاح ہم باہم بطریق وضع منظر امور مضمر کے اور لیاق الرسول باوجودیکہ دلالت علی المقصود میں کافی ہو مگر شیخ غفر اللہ عنہ کے لائق کہ میں یہ فائدہ ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت کی علامت جبکہ دلیل الی کہتے ہیں بتلادی کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ کا علم مشاہدہ تو ہر وقت متغیر ہے اس وقت بھی بوجہ اکثر دیکھنے غائب ہو سکتا ہے اور بعد میں بوجہ وفات کے راز وایہ منصوب میں اور رایت یعنی اجتہاد وغیرہ میں ہیں وہ محتاج تو سہل وادارہ دہدہ مسلمان ہیں پس زیادہ معروف ووقت و مخالفت طریقہ رسول کا اتباع وہم اتباع سبیل مؤمنین کا ہوا فافہم فافہم من الموبہ لاس الکاسب واللہ اعلم راجع اور ذکر جواب میں گویا خالقین داخل ہیں لیکن بیان احوال میں یہ ہو اور منافقین کے احوال کا بیان ہوا اور خالقین میں ایک جماعت بلکہ اور ان کے بڑے بڑے مشرکین کی تھی ان کے کچھ ان کے عقائد کی حالت اور طریقہ کی درست اور اس کی سزا کا ذکر ہے اور اس مقام پر یہ اسلئے اور زیادہ مناسب ہو گیا کہ اور اس ساری کے مرتبہ ہو گیا کہ ذکر و پس اس سے اس کی دینی سزا کا حال معلوم ہو گیا و نیز اور پر ترغیب دہی تو یہ کی بہانہ شرک و کفر کے سوا اور ذوق کا متفقہ جو کہ کے بیان سے تو یہ کی اور ترغیب ہو گئی عقوبت و فو عطر یقہ

اِنَّ اللّٰهَ لَا يَغْفِرُ اَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذٰلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ

اللہ تعالیٰ اس بات کو نہ بخشے کہ کسی کو شریک قرار دیا جائے اور اس کے سوا اور جو گناہ ہیں جس کے لیے غفران کا حکم ہے

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا

اور جو لوگ ایمان لائے اور اچھے کام کیے ہم انکو غریب ایسے باغوں میں داخل کریں گے کہ ان کے نیچے

الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَعْدَ اللَّهِ حَقًّا وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا

نہیں جاری ہوگی وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے خدا تعالیٰ کی اس کا وعدہ فرمایا ہے اور خدا تعالیٰ کی سزا کو کس کا کہنا صحیح ہوگا

ایسے لوگوں کا (جسکے شیطان کی راہ پر چلتے ہیں) ٹھکانا جہنم ہے (اور وہ خسروان میں ہیں) اور اسی (جہنم) سے کہیں بچنے کی جگہ نہ پائیں گے (کہ وہاں جا کر پناہ لے لیں) فت شرک کے متعلق ایک مفید بحث اس پارہ کے رتب کے ایک رکوع قبل اُن آیت کے ذیل میں جسکے الفاظ اس مقام کی آیت کے مثل ہیں گندہ چکی ہے دیکھ لی جاوے۔ اور زنا کی چیزوں سے مراد بعضے بت ہیں جسکے نام اور صورتیں عورتوں کی سی تھیں اور ان کو پورے غیسرہ بھی پہناتے تھے جیسا کہ روح میں حسن سے منقول ہے کہ ہر قبیلہ میں ایسے بت تھے اور انکو انشی بنی فلان کے لقب سے مشہور کرتے تھے اور اسکا یہ مطلب نہیں کہ ان کے سوا اور کی عبادت نہیں کرتے چنانچہ بعضے بت نام اور شکل میں مردوں کی طرح بھی تھے بلکہ یہاں مستثنیٰ دو چیزیں ہیں اور حصر مجموعہ کے اعتبار سے ہے جسکا دوسرا جز یعنی شیطان سب معبودات غیر اللہ کو باین محنی شامل ہے کہ شیطان کے کہنے سے عبادت کرنا گویا شیطان کی عبادت کرنا ہے جیسے محاورات میں کہتے ہیں کہ میں نے زید کے کہنے سے فلان شخص کو روپیہ دیا ہے تو میں نے تو زید ہی کو دیا ہے۔ اس عام میں سے اثاث کو منفرد کر کے لے آنا انکی زیادت تہمت کے لیے ہے کہ ایسے ناقص الاوصاف کی بھی عبادت کرتے ہیں پس کوئی معبود باطل ایسا نہیں ہے جو اس حصر فی المجموع سے خارج ہو بلکہ جزو ثانی میں توبہ داخل ہیں اور بعضے جزو اول میں بھی پس نہ حصر پر شبہ ہے اور نہ دونوں حصروں میں تنافی ہے کیونکہ مقصود حصر واحد ہی کو بخون عامل کر رہے ہیں تقدیر کلام اس طرح ہے ان یدعون الالہات والاشیطانا جیسے ماجائی الازید والاعود اور شیطان کی چند معنیوں تاکیدیہ مقصود کے لیے لائے یعنی ایسے شیطان کی اطاعت کرنے میں جو اولاً متحرک ہے ثانیاً تمرد کی وجہ سے ملعون ہے ثالثاً ان انسان کا عدو ہے جیسا اسکے اقوال سے تشریح ہے آگے وہ اقوال انکی عداوت پر دلالت کرنے کے لیے نقل فرمائے پس یہ لازم نہیں کہ یہاں جننے امور مذکور ہیں وہ سب شرک و کفر ہی ہوں چنانچہ بعض امور صرف فسق ہیں اور یہاں جو بغیر کی مذمت مذکور ہے وہ ہر نفسیہ نہیں بلکہ جمعی الفساد ہوا جو میں افسانہ مذکور نہیں بلکہ عدم افسانہ کا تصدیق اگر اصلاح بھی ہو جیسے ختان و تعلیم اطفال و مردہ کو کہہ کر اور حسین و دلون نہوں جیسے خصا و بہائم اور مقدار سنون سے زائد ریش کا تراشنا یا جائزہ اور انسان کے وجود عدم کا ماما اعتبار شریعت ہے کہ نہ عرف جس میں علاوہ اسکے کہ شارع کے برابر ہر شکی نظر نہیں خود یا ہم عرف عرف میں تعارض بھی ہو اگر تاہی خوب سمجھ لو اور خلق اللہ کی تفسیر بھی ہو سکتی ہو اخلق الذی امر اللہ ان یكون الانسان علیہ یعنی حق تعالیٰ کی پسندیدہ وضع پس تفسیر میں میں خلق تکوینی ہے اور اس تفسیر پر تشریحی ربط اور کفار و مشرکین کے لیے وعید تھی آگے مومنین کے لیے وعدہ اور بشارت ہو جیسا اکثر جگہ قرآن مجید کا طرز ہے تو اب مومنین والذین آمنوا و عملوا الصالحات سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَعْدَ اللَّهِ حَقًّا وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا ﴿۱۵۸﴾ اور جو لوگ

ایمان لائے اور (انہوں نے) اچھے کام کیے ہم انکو غریب ایسے باغوں میں داخل کریں گے کہ ان کے (محلات کے) نیچے نہریں جاری ہوگی وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے خدا تعالیٰ نے اسکا وعدہ فرمایا ہے اور سچا وعدہ فرمایا ہے اور خدا تعالیٰ سے زیادہ کس کا کہنا صحیح ہوگا ف نصف پارہ پر من اصدق من اللہ حدیثان جو کچھ لکھا گیا ہے یہاں بھی ملاحظہ کر لیا جاوے کہ ربط اور پرچہ سنائی کے خیالات کا شیطانی دھوکا اور غیر معتبر ہونا بعد ہم دیکھیں ہم اللہ میں اور ایمان اعمال کا قابل اعتبار ہونا والذین آمنوا الخ میں مذکور تھا آگے بھی یہی دو مضمون ہیں پہلی آیت میں پہلا مضمون اور بعد کی آیتوں میں دوسرے مضمون اور اہل کتاب کا ذکر اس مضمون میں اس لیے آیا کہ انہیں اور مسلمانوں میں ایک بار دین کے باب میں تفاخر ہوا تھا کہ ان کے الباب العاد طمع حاکم و اعتبار اعمال اسلام

لَيْسَ بِالْمُتَّبِعِينَ وَالْأَمَانِي أَهْلُ الْإِسْلَامِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزِيهِ وَلَا يُجِدْهُ مِنَ دُونِ اللَّهِ وَلْيَاقُلْ

تہا بہاری نمناؤں سے کام چلے گا اور اہل کتاب کی نمناؤں سے جس شخص کوئی برابر کا ہو ایسے غرض میں منہ راجا ہو گا اور اس شخص کو خدا کے سروانہ کوئی پار سے گا نہ

نُصِيرَاهُ وَمَنْ يُعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذِكْرِي وَأُنْتَبِهُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يَسْأَلُونَ

عزیز کا ریلنگا اور جو شخص کوئی نیک کام کریگا خداداد ہدیہ عورت بشرطیکہ مومن ہو سوائے لوگ نبوت میں داخل ہوئے اور ایسے زمانہ بھی ظلم

تَقِيْرَاهُ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ يَنْبِئُكُمْ بِأَسْمَاءِ وَجْهِي لِلَّهِ وَهُوَ شَرِيفٌ وَأَتَّبِعْ مَوْلَاهُ الْإِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَاتَّخِذْ

نہ ہو گا اور ایسے شخص سے زیادہ اچھا کس کا رہی ہو گا کہ اپنا نسخہ اللہ تعالیٰ کی طرف بھجوا دے اور وہ شخص بھی ہو اور ملک ابراہیم کا اتباع کرے حسین کی کا نام حسین اور

اللَّهُ إِنْ أَرَادَ خِيْلَاهُ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُبْصِرًا

الہ تعالیٰ نے ابراہیم کو اپنا خاص حق پہنایا تھا اور اللہ تعالیٰ ہی کی ملک ہے جو کچھ بھی اسے ملوان میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے اور اللہ تعالیٰ تمام چیزوں کو احاطہ فرمائے جو ہے زمین ۔

لَيْسَ بِأَمَانَتِكُمْ لَا أَمَانِي أَهْلُ الْكُتُبِ مِنْ يَحْيَى بْنِ عَزْبَةَ وَلَا أَحَدٌ لَهُ مِنْ دِينِ اللَّهِ دَلِيلًا وَلَا أَنْصُرُ (١١٧) وَهِيَ الْفَيْسَلُ مِنَ الْفَيْسَلَاتِ مِنْ ذِكْرِ الْأَنْبِيَاءِ

وَهُوَ مُؤْتِي ذَاتِ الْبُكَاءِ الْجَنَّةِ لَا يَنْظُرُونَ تَفْخِيرًا ﴿١٢٦﴾ لَا يَخْشَى الْفَسَادَ فِيهَا سَمٌّ وَلَا عَذَابٌ ۚ إِنَّ اللَّهَ فِي شَيْءٍ لَدُنَّكَ لَشَدِيدٌ ﴿١٢٧﴾

حَنِيفًا مَّا رَآهُ آدَمُ خَلْقَهُ ۖ وَكَانَ فِي الْأَنْفُسِ ۖ وَكَانَ اللَّهُ يُقَالُ لَشَيْءٍ مُّهِمًّا (۱۶) نہ پہلے ہی تمناؤں سے کام لیتا ہے اور

نہا کہ کتاب کے ترجمہ سے اس کے مفاد و مقاصد کا پتہ چلے گا۔

[illegible]

(خواہ از قسم عقائد کہ یا از قسم اعمال) وہ اسے عوض میں شراویا جاوے گا (اگر وہ بنی عقیدہ کفر یا تک ہی ہو مگر ای وائی اور سی اور اس میں کوئی دوسرا کفر یا غیر ای وائی

منقہ بعد تو بوجہ غرض اور شخص کے سوانہ کوئی پارلیکمانہ مددگار ملے گا کہ خدا تعالیٰ سے اسکو بخشے اور شخص کوئی نیک کام کرے گا اور وہ مرید و ملاح و تاجر و دیگر

وہ کہتے ہیں کہ اگرچہ یہ سب کچھ ہے مگر یہ سب کچھ ہے

میں نے جو یہ سب باتیں ان کے پاس پر کر دی ہیں ان میں سے کئی باتیں ان کے پاس پر کر دی ہیں ان میں سے کئی باتیں ان کے پاس پر کر دی ہیں

بلکہ صرف وہ فرقہ چکا دین خدا تعالیٰ کے نزدیک مقبول ہوئے ہیں جسے اچھا ہوا اور ایسا فرقہ جس نے اپنی اسلام اور نبی کی دلیل پر یہ کہہ لیا کہ ہم خدا تعالیٰ کے پاس

نامہ - اخلاص - اتباع ملت ابراہیم اور ایسے شخص کے دین سے زیادہ اچھا کس کا دین ہوگا جو کہ اپنے رب اللہ تعالیٰ کی دین جھکاوے (یعنی فرمانبراری اختیار کرے)

[illegible]

معاہدین بی جاں یابی اور اسے سادہ پس کی طرف سے کراہی اختیار کر لی ہوگی اور وہ معاہدین ہی کے لئے ہے

انباع کرے حسین مہجی کا نام حسین اور (مشتا ابراہیم) ضرور قابل انباع ہے کیونکہ (البدوا فی) ہے ابراہیم کی کو ایسا خاص دوست بنایا تھا (لو انما ہرک) کہ دوستی کے طریقہ پر

چنے والا بھی محبوب مقبول ہوگا تب طریقہ اسلام مقبول ہوگا پس اہل اسلام ہی مصداقِ خیر ہے لقبِ مؤمن کے اردو کے فرقوں نے اتباعِ ابراہیمی حیدر و ایک اسلام

انہ کے اس لیے صرف مسلمان ہی کے ثبات ہوئے کہ حضرت امامی برائے ان کے استناد و توثیق کی اطلاع گذار دیں پس کامران ہی کا جملہ گناہ اور (اللہ تعالیٰ کی) اطاعت نامہ گناہوں پر چڑھ گئے۔

سید علی حسینی

التي في ذلك من انوارها في الدنيا والآخرة. واما في الدنيا فانه من انوارها في الدنيا والآخرة. واما في الآخرة فانه من انوارها في الدنيا والآخرة.

[illegible]

المتجاوز فيه بقرينة سبب الشغل - وفي الجلالين - وخرج من براحيث قال ليس الا من هو ١٧

البطلان في الروح قبله وهو من غير دفع نور ان اهل الصالح يجمع الكافر حيث قتل

يذكر العمل النسو والبصر للمؤمن والكل في قوله لا يظلمون فيه تعليم من في جميع فواجب المنهج في زيادة

عقاب العاصي من باب الاولى لان الاذي في زيادة العقاب اشبهه في تنقيص الثواب فاذا لم

الشيخ في الروح الباطني باهائيكه شهابي زيد الباب وليست رائحة واهم حسن ستة فيه باهائيكه على الامر المتجاوز فيه بقرينة سبب النور - وفي الجلالين اوضح من هذا حيث قال ليس الامر متروطا ١٢

الباقي في الروح قوله وهو في دفع توهم ان العمل الصالح ينفع الكافر حيث تستر

ذكر المعاني السبعة للمؤمن والكاثر قوله لا تظلمون فيه وتعلمون نفسي تنقيص ثواب المطيع فني ربي

پدر اسماعیل السو و مقبره مومن و در آن قبر کوه است که میگویند یحیی علیه السلام در آنجا مدفون است

عقاب العاصی من باب الاوفی لان الاوفی فی ریاوہ العقاب استدینہ فی یتسبب ثواب خادام

بیرض بالاول و دوارحم الرايين فليف يرسى بالساى ۱۳

الروایات فی الباب اخرج ابن جریر عن مسروق قال تغافر الضماری دأب الاسلام فقال

عن الفضل بن شاذان قال سئل عن فضيل بن يسار قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحب الله أحب الله

من النصارى ونا من المسلمين الخ قلت وقد ذكرت هذه الرواية في الحسن واليسن في اللباب اخرج بن

ابى حاتم عن ابن عباس قال قالت اليهود والنصارى لا يدخل الجنة غيرنا قالت قريش انما لا نبعث

[illegible]

وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلْ اللَّهُ يَفْتِيكُمْ فِيهِمْ وَمَا يُنَالُ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي يَتِمِّي النِّسَاءَ الَّتِي لَا تَوْفَّيْهُنَّ مَا كُنَّ يَسْتَفْتُونَكُمْ
 اور لوگ آپ سے عورتوں کے باب میں حکم دریافت کرتے ہیں آپ فرما دیجو کہ اللہ تعالیٰ آپ کے بارے میں حکم دیتا ہے اور وہ کتاب میں جو کہ قرآن کے اندر مذکور ہے اسانی جایا کرتا ہے اور ان میں عورتوں کے بارے میں جو حکم مذکور ہے

تَرْجِعُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الْوِلْدَانِ أَنْ يَتَّقُوا مِنَ اللَّهِ يَتِمِّي بِالْقِسْطِ وَأَقْبَلُوا مِنْ خَيْرِ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا
 مقرر ہے کہ عورتوں کو واپس لے کر نکاح نہ کرو اور اس کے بعد سے لے کر لڑکیوں کی تکلیف کا کہ لڑکی کے ساتھ کرا اور عینک کام کر کے سوا سب سے اس کے لئے اس کے خوب جائز ہے

کیونکہ انہی سلطنت انہی اطلاع دونوں نام ہیں اور یہی امور رہا ہیں وجوب اطاعت کے چنانچہ اللہ تعالیٰ ہی کی ملک جو جو کچھ بھی آسمان زمین پر اور جو کچھ زمین میں ہے
 (یہ تو کمال سلطنت ہوا) اور اللہ تعالیٰ تمام چیزوں کو (اپنے علم میں) احاطہ فرماتے ہیں (یہ کمال علمی ہوا) غلط فہمی یہ ہوا کہ نری تمناؤں سے کام نہیں چلتا اگر مسلمان
 نری تمناؤں پر نہیں مگر کام کرتے ہیں اور دوسرے فرقے کے بسیرا کام موقوف ہے تو اس نری تمناؤں پر ہوتے اور ملت ابراہیمی کی حقیقت اور اس کا
 صداق اسلام ہونا اور اتباع کے معنی یہ سب پارہ الہ کے آخرین مذکور ہیں غلیل ہونا اعلیٰ درجہ کا تقرب و مقبولیت ہے اور روح میں اس کے بعد حضرت حبیب
 سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ کو بھی غلیل بنایا ہے جیسا ابراہیم علیہ السلام کو بنایا تھا اور خیر مسلمین پر وہ خداوند احکم قلیلاً اور حبیب
 اللہ ہوتا ہے کہ ان کے لئے جو راہ الترمذی راجحاً شرع میں احکام بتائی و نسائی نے ان کے احوال حقوق کا جو باب مذکور تھا کیونکہ جاہلیت میں بغیر انگو میراث ہی نہ دیتے تھے بعض جہاں
 میراث میں یا کسی طور سے ان کو ملتا اس کو کھا جاتے بعض ان سے نکاح کر کے ان کو مہر پر لے دیتے اور ان کی سبکی مانیت کی گئی تھی اس پر مختلف واقعات پیش آئے بعض کہ توینیاں ہوا کہ عورتیں
 اور جو فی نفسہ قابل میراث کے نہیں کسی صلہ سے حکم پر ہی جبری ہو گیا ہو اس پر کہ نسخ ہو جاوے گا چند سے اس کے منظر ہے جب نسخ نہ ہوا تو یہ شورہ ٹھیکر کہ خود پوچھنا چاہیے اور
 حاضر ہو کر پوچھا ابن جریر اور ابن المنذر نے ابن جریر سے آیت کیونکہ اس سوال کو نقل کیا ہے اور بعض کو یہ اتفاق ہوا کہ انکی پرورش میں بدھورت یتیم و خسر
 تھی بدھورتی کی وجہ تو خود نکاح نہیں کیا اور دوسرے سے اس کے نکاح کو نالاکہ مال بھی اس کے ساتھ جاوے گا اور اس باب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ فی اللہ
 بروایت ابن ابی حاتم عن السدی فی قصۃ جابر غالباً عرض سوال کی یہ ہوگی کہ کوئی حکم آسان آجاوے مثلاً یہی کہ حق پرورش میں اتنا حصہ مال کا سال کا سال کا
 اور بعض نے جب حکم شاکر تیساری سے نکاح کرنے میں مہر کم کرنا درست نہیں تو پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا اس پر آیت نازل ہوئی جس سے مقصود یہ ہے کہ جیسے انکی
 بدھورتی میں اپنی عرض فاسد کے لیے اسے نکاح نہیں کرتے ان کے عروب و زیبا ہونے کی صورت میں بھی نکاح کیوں کرتے ہوں ان مہر پر دو مضافات نہیں ہوا انکی
 عن عائشہ غالباً مقصود اس سوال سے یہ ہوگا کہ شاید کمال مہر اس صورت میں صاف ہو جاوے جبکہ وہ عورت خود کی پر رضامند ہو جاوے لیکن جو کہ اپنی ہاتھ تلے ہوئے شخص
 کی یہی زانی و غامندی سمجھتے ہیں اس لیے حکم نہیں بدلایں اس آیت کا ربط شرع و سورت کی آیتوں کے ساتھ ہوا اور درمیان میں اور مضافات میں مختلف غلط آئے گئے کہ سب سے یہ
 کہ بطور کہ ایک حکم ذکر دیا پھر وعدہ و عید لکھا پھر غلط آہیہ کا بیان ہونے لگا نہایت وقت اور تاثر قلب میں رکھتا ہے کہ حکم کے ساتھ ساتھ ترغیب و ترہیب بھی ہوتی رہی حکم
 حقیقی کام راغب بھی ہوتا ہے قرآن مجید کا یہی طرز ہے واللہ اعلم۔ عموماً لبسوی بعضے احکام نسائی و نسائی کہ دیکھتے تھے کہ فی النِّسَاءِ قُلْ اللَّهُ يَفْتِيكُمْ فِيهِمْ
 فیہم ت و ما یُنَالُ علیکم فی الکتب فی یتمی النِّسَاءَ الَّتِی لَا تَوْفَّیْھُنَّ مَا کُنَّ یَسْتَفْتُونَکُمْ و ما یُنَالُ علیکم فی الکتب فی یتمی النِّسَاءَ الَّتِی لَا تَوْفَّیْھُنَّ مَا کُنَّ یَسْتَفْتُونَکُمْ
 لیسلمی بالقسط و ما تفعلوا من خیر فإِنَّ اللَّهَ کانَ بآءِ عَلِیماً ۱۶۰ اور لوگ آپ سے عورتوں کی (میراث اور مہر کے) باب میں حکم دریافت کرتے ہیں آپ
 فرمادیجئے کہ اللہ تعالیٰ ان کے بارے میں حکم دیتا ہے (وہی سابق) حکم دیتے ہیں اور آیات بھی (حکم و حکم دیتی ہیں) جو کہ (اس کے قبل نازل ہو چکی ہیں اور) قرآن کے اندر مذکور ہے کہ سبائی
 جایا کرتی ہیں کہ لڑکیوں کی ملائین انکی تلاوت بھی ظاہر ہو کہ ہوائی کرتی تھی (جو کہ ان یتیم عورتوں کے باب میں (نازل ہو چکی) ہیں جن (کے ساتھ تمہارا یہ معاملہ ہو کہ اگر وہ حاملہ تھا
 حال نہیں (اے نکاح کرتے ہو اگر ان) کو جو (شرع سے) لاکھا حق (میراث و مہر کا) مقرر ہے نہیں دیتے اور (اگر حاملہ نہیں تو) صرف حاملہ میں (تو) انکی ساتھ (جو جو خیر حال ہو سکے) نکاح

عمر
بیتکی
نصیب
انہی
ملاقات
نشر

<p>الطحاوی نے الروح دیتے کہ اس میں حکم و الاقتناء انہی شکل کے السائل ۱۷ السجون ما یُنَالُ علیکم طرف علی اللہ والبر والجمع بین الحقیقۃ والجاز فی معنی الاقتناء و الجواز فی الجواب وعلی ان فی الروح فی یتیمی النساء متعلی بقولہ تالی۔ قوله ان تنکحونھن من انکاح وکذا فی قولہ ان یفقیحکم علی علی یتیمی وکذا ان تفعلوا فالعنی ویتیمی فی المستضعفین ویتیمی فی قیامکم لیتیمی فانہم</p>	<p>السلامۃ قوله فی النساء وعلی شخصیات النساء مع ان السؤال کما درو فی سبب النزول وقع عن الولدان الیہ لان السؤال عن النساء کان اسم جمعی من مقصودین المال و الجمال - قوله یفقیحکم لم یذکر معموله لاغناء و ما نزل من الآیات السابقة عنہ ۱۶ الروایات ذکر فی المتن ۱۶</p>
---	--

اور یہ صلح بہتر ہے اور کفوئیں کو حرص کے ساتھ آفران ہوتا رہی اور اگرچہ اچھا برتاؤ رکھو اور اعتقاد رکھو تو بلاشبہ حق تعالیٰ تمہارا احوال کی پوری خبر پہنچے گا

الشيخ قوله احضرت في الروح متعدي لاثنتين الاول هو الالف والآخر هو الفاعل والتمثيل الشرح والمعنى
احضر الله تعالى الالف الشيخ اهل قلت وعليه رحمت وفيه يحتمل العكس
الروايات في الباب دوى البرادود والحاكم عن عائشة والترمذي مثله عن ابن عباس قال فركبت سورة
ان يقاربها رسول الله صلى الله عليه وسلم حين استبقت فقال دوى لحائشة فانزل الله بها وان امرأة
خافت واخرج سعيد بن منصور عن مسيب بن ابي مخنف سلمة كانت عند رافع بن خديج فركبها فركبها
الأكبر واخبره فارادها فقال لا تطلقني وتسلم لي ما بالك فانزل الله تعالى وان امرأة واخرج
الحاكم عن عائشة قالت نزلت هذه الآية والصلح في رمل كانت تحته امرأة قد ولدت من اولادها

1

یہ سب کچھ دیکھ کر میں نے سوچا کہ اگر میں اس شخص کو بچاؤں تو میرے لیے کیا ہوگا؟

الَّذِي أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ آتِ مُشَارَةً إِلَى كَوْنِ الْإِلَهِامِ لَكُمْ^{١٤}

11/11/11

الجزء السادس

الذی قالے بری بات زبان پر لائے کہ پسند نہیں کرتے۔ اور اللہ تعالیٰ خوب سنتے ہیں خوب جانتے ہیں

ان تبدوا خيرا او تحفوا او تعفوا عن سوء فان الله كان عفوا قديرا

اگر نیک کام علانیہ کرو یا اسکو خفیہ کرو یا کسی برائی کو معاف کر دو تو اللہ تعالیٰ بڑی رحمت کرنے والے ہیں پوری قدرت والے ہیں

الحجۃ

فی هذا الموضع
القرآن
فی المنقذ
بی کا طریقہ
نا اعلیٰ فیہ
ہ فی الجہم
بشارتے
الاخبار
دست کر لے
نہ فی الام
کایت
نہ ای جہ
ہ فی الام
اشارتہ
یعنی العیض
میں
قہ الیٰ نکتہ
سبب
لی نظام
روا
ان کا ذکر
پسند
پرفان
بیشمار
زنی
ان کا
بن

اللہ بہت مہربان ہے کہ جسے نیچے کے طبقہ میں جائیگے اور اسی مخاطب (توہمہ گزراؤ) کوئی مددگار نہ پاویگا (جو انکو سزا سے بچاسکے) لیکن (ان میں سے) جو لوگ (نفاق سے) توہمہ کر لیں اور (مسلمانوں کے ساتھ برائیے ایذا رسان معاملات کی) اصلاح کر لیں (یعنی پھر بھی بائین نہیں) اور (کفار سے جو بغض انکی پناہ میں رہنے کے دوستی کر لیں اسکو چھوڑ کر) اللہ تعالیٰ پر رونق (اور نکل) لکھیں اور (یہاں چھوڑ کر) اپنے حق (کے اہل) کو فاضل اسدی (کی رضا) کے لیے کیا کریں (مخصوص) عقائد کی، معاملات کی اخلاق باطنی کی اعمال کی سبکی (دستی کر لیں) تو یہ (نائب) لوگ (ان) مومنین کے ساتھ (درجات جنت میں) ہونگے (جو کہ پہلے سے کامل ایمان رکھتے ہیں) اور (ان) مومنین کو اللہ تعالیٰ (آخرت میں) اجر عظیم عطا فرمائے گیے (پس جب یہ مومنین کے ساتھ ہونگے تو انکو بھی اجر عظیم ملیگا اور انکی منافقتوں) اللہ تعالیٰ انکو سزا دے گیے کہ اگر تم (انکی لغتو سخی جو تمہارے ہیں) سپاس گزاری کرو اور (اس سپاس گزاری کا طریقہ ہمارا پسندیدہ یہ ہے کہ تم) ایمان لے آؤ (یعنی خدا تعالیٰ کا کوئی کام انکا نہیں پڑا جو تمہارے سے حل جاوے صرف تمہارا کفر جو اسدہ درجہ کا کفر ان نعمت ہی سبب تمہاری حقوت کا اگر اسکو چھوڑ دو تو پھر رحمت ہی رحمت) اور اللہ تعالیٰ (تو خدا کی) بڑی قدر کرنے والے (اور خدا متکرار کے غلوں وغیرہ کو) خوب جانتے والے ہیں (پس جو شخص اطاعت و اخلاص سے ہے اسکو بہت کچھ دیتے ہیں) و توبہ کے ساتھ جو اصلاح و عتصام اخلاص کو اضافہ فرمایا جو تفسیر حضرت نے اختیار کی ہو اسکے اعتبار سے یہ قیدین معیت تامہ مومنین کے لیے ہیں کیونکہ انکا خیال گناہ پر جبین معیت نہیں رہتی ہو اور اگر ایسی تفسیر کی جائے کہ ان سب کا حال مفہوم ایمان ہی ہو تو یہ قیدین نفس معیت یعنی نجات کی قید موقوف علیہ ہوگی فقط رابطہ اور پھٹان دکھار کے احوال میں انکا مسلمانوں کے ساتھ عداوت کرنا نہ ہو چکا ہو بلکہ عداوت میں اکثر ایذا رسانی کی نوبت بھی آتی رہتی ہو اور جسکو ایذا پہنچتی ہو اکثر اسکی زبان شکایت شکایت بھی نکل جاتی ہو اس مناسبت سے آگے اسکے جواز و اجاز کی تحقیق مع فضیلت عفو کے فرماتے ہیں حکم نسبت و ہفتم تحقیق جواز و ناجواز شکایت و فضل عفو لا یحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم وكان الله سميعا عليما (۱۹) ان تبدوا خيرا او تحفوا او تعفوا عن سوء فان الله كان عفوا قديرا (۲۰) اللہ تعالیٰ بری بات زبان پر لائیکو (کیسے) پسند نہیں کرتے جو ظلم کرے (کہ اپنے ظالم کی نسبت جو شکایت شکایت کرئیگے تو وہ گناہ ہیں) اور اللہ تعالیٰ (مظلوم کی) بات خوب سنتے ہیں (اور ظالم کے ظلم کی حالت) خوب جانتے ہیں (اسل اشارہ ہے کہ مظلوم کو خلاف واقع کہنے کی اجازت نہیں اور یہ چیز کہ ایسی شکایت جائز تو ہے لیکن) اگر نیک کام علانیہ کرو یا اسکو خفیہ کرو (جس میں معاف کرنا بھی آگیا) یا (بخصوص) کسی (کی) برائی کو معاف کر دو تو (زیادہ) افضل ہوگی (کیونکہ) اللہ تعالیٰ (بھی) بڑی معاف کرنے والے ہیں (باوجودیکہ) پوری قدرت والے ہیں کہ اپنے مجرموں سے ہر طرح انتقام لے سکتے ہیں مگر بھی اکثر معاف ہی کر دیتے ہیں پس اگر تم ایسا کرو تو اول تو خلق باخلاق الہیہ پر ہر ہمارے ساتھ بھی ایسا ہی معاملہ کرنا ہی امید ہوگی) و ثانی وہ مستثنائے سے جو ضرر ہو اسے یہ خطر خافی ہو اس شخص کے اعتبار سے جو بلا کسی مصلحت متبرہ شرعیہ کے دوسرے کی شکایت کرے جو ضرر خفی نہیں کیونکہ سوا ظالم کے اور بھی بعض کی برائی کا اظہار جائز ہو مثلاً وہ شخص جس سے کوئی دینی یا دنیوی ضرر پہنچے گا اندیشہ ہو اسکے حال سے لوگوں کو مطلع کر دینا درست بلکہ واجب ہے خلاصہ کلام یہ کہ بلا مصلحت و ضرورت کے کسی کی عیب گوئی جائز نہیں رابطہ یہاں تک منافقین کا بیان ہو چکا کفار میں ایک فرقہ یہود کا ہو آگے انکا بیان ہوتا ہے اس تقسیم کا بیان آیت بثل المنافقین اور اس سے پہلے دایتوں کی تنبیہ میں دیکھ لیا جاوے یہ یہود کے چند قبائل کا اسکا ذکر ہوتا ہو

الروایات فی الروح اخراج ابن جریر عن مجاہد ان رجلا ضاقت قواظم بطعمہ فاشتم علیہ
نعتی علیہ (ای من الناس) فزرت دانت لعل ان العیون لعمم اللفظ لا یخص السبب
و فی الخازن عن قتال زکری فی البکر الصدوق و قال رجل من النبی صلی اللہ علیہ وسلم جار
انکس عن البکر و مراراً ثم عد علیہ فقام النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال البکر یا رسول اللہ شتمی فقلت له
شیئا حتی اثار دوت علیہ فقلت قال ان ملاکان حبیب علیک فلما ردت علیہ فسبب الملک جاو
الشیطان فثمت و فزلت بذہ الآیہ آہ قلت اما القصد فتم ذکر فی الصحاح و اما کوہنا سبب للنزول
فلم الخیر لہذا و لو ثبت لکان الحق بقوله تعالیٰ ان تبدوا خیرا فیكون المقصود بالنزول
تقریر ما قالہ صلی اللہ علیہ وسلم من ایشا و العفو و انرا علم

بَلِّغْهُمُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ۝ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أَلَا يُؤْمِنُ بِهِ قُلْ مَوْتُهُ وَبُوءَ الْقِيَمَةِ يُكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ۝

عيسى بن مريم رسول الله ﷺ وما فتئوا وما دعا بسوءه والذين شهدوا له ما ادعى الذين اختلفوا فيه لعنوا منه ما لهم به من علم الا ان يساع
الظن وما قلنوا يقيناً ابلت فعه الله اليه وكان الله عزيز حكيم وان من اهل الكتاب الا لى صفة به قبل موته وما يعلم القيمة

عبدالرحمن کی اور عداوت انبیا کے ساتھ نہ ہو نیز اس میں دعویٰ بھرتل کا اور قتل نبی کفر ہو اور دعویٰ کفر کا بھی کفر ہے) حالانکہ (علاوہ کفر تو شیعیہ خود دعویٰ بھی کرتے ہیں کہ نبی قتل کیا گیا ہے) اور (یہودی نے) انکو (یعنی علیہ السلام کو) قتل کہا اور نہ انکو سب سے بڑا ظالم کہا۔ انکو (یعنی یہودی) کہہ رہا ہے کہ ان کو قتل کیا گیا ہے اور ان کو قتل کیا گیا ہے۔

اور انہوں نے (یعنی یہود نے) انکو (یعنی عیسیٰ علیہ السلام کو) یقینی بات کہ قتل نہیں کیا (ہو گا وہ دعویٰ کرتے ہیں) بلکہ انکو خدا تعالیٰ نے اپنی اوت (یعنی آسمان پر)

اٹھالیا (اور ایک اور شخص کو انکا ہم سنگ بنادیا اور وہ مصلوب و مقتول ہوا اور یہی سبب ہوا یہود کے استہزاء کا اور ان استہزاء سے اہل کتاب میں اختلاف پیدا ہو گیا) اور اسد ثنائی نے بڑی زبردست (یعنی قدرت والے) حکمت والے بین (کہ اپنی قدرت و حکمت سے علیہ السلام کو بچالیا اور اٹھالیا اور یہود کو جو جہنم کے پتہ

جس نے دنیا اور آخرت دونوں کا لب لباب سمجھا، اسے جو کچھ یہ کتاب پڑھنا پڑے، وہی کچھ اس کتاب میں لکھا ہے۔ (عربی میں)

رہنما گروہ عیسیٰ علیہ السلام (کی نبوت) کی کتبے مرنے سے (ذرا پہلے (جبکہ عالم نوح نظر آئے گئے تھے) ضرورت تصدیق کر لیتا ہے (اگر اس وقت کی تصدیق ناسخ نہیں مگر ظہور اہل کتاب کے لئے تو کافی ہے) تو اس سے اگر آپ ہی ایمان لے آئیں تو نافع ہو جائے) اور (جب دنیا اور دنیا دار غم خیز ہو جائیں گی یعنی) قیامت کے روز وہ (یعنی عیسیٰ علیہ السلام) آپ

(مسکین کے انکار) پر گواہی دینے کے بعد علیہ السلام کے رفع کے متعلق بحث اور اہل کتاب کے اقوال مختلفہ کا بیان پارہ ملک المسئل کے تین پاؤں پر انہی کا گواہی دینا پارہ واحصنت کے اول سے ذرا آگے آیت تکلیف اذاجنا میں اور قرب بوت میں ایمان نافع نہوا پارہ لن تناکے اخیر کے قریب مذکور ہو چکا ہو ضرور ملاحظہ کر لیا جاوے گا۔

حیات و موت عیسوی کی بحث میں کتاب سیفِ حقیتہ قابلِ ملاحظہ ہے اور عیسے علیہ السلام کے نام کے ساتھ جو رسولِ خدا یا نبی یہودیوں کو پہنچا بلکہ اللہ تعالیٰ سے بھیجا گیا ہے کہ دیکھو عیسے کی نسبت ایسا کہتے ہیں فہون الحکایۃ لا الحکمی عنہ راجعاً اور یہودی کی بعض شرائط میں اور کچھ شرائط میں یعنی غیرہ جو کہ از قسم امور تکوینیہ اور واقعہ فی الدنیا میں بیان فرماتا ہے۔ انکھم انکھ بعض شرائط انکھ بعض شرائط عتباتہ ذائقہ سے انکھ انکھ از قسم امور تشکیکیہ کہ تحت طرقات سے اور مع انکھ حقیقت اخذ نہ کرنا قابلِ غور ہے۔

بیان ہے اور چونکہ اصل سفر ایہی ہر سبیلے ذکر یہو کے شروع پر بھی عذاب مہین کے عنوان سے اسکو فرمایا تھا پس طوفان میں بہجیے زیادہ ناگاہی ہوئی

الذين قالوا في انهم لم ينجسوا ولا ينجسون ولا يذوقون الموت ولا يذوقون العذاب ولا يذوقون العذاب ولا يذوقون العذاب

۱۱۱ قولہ فیہا کہ

بجمل النجارية وبن المسابح
كان خاص مع النمام ^{على قوله}
هناك تفصيل اشارة الى كون الحظوظ

لا على كفرهم لانه اليهم تفسير للكفر

منه ما لا يدرى الا الله تعالى

في قتل النبي ﷺ

[illegible]

قوله في ذلك غلظت خيالي
افسروا البيننا في بابل اشارة

انظرن مستعمل في هذا المعنى او قول
وليس كقولها في ان انظرن الانظرا

طاهر ابراهيم محمد بن علي الوفاي
على هذا الامر وانه كيف يصح ان
نظرون بعد الحكم بالاشك وروى في

فانما لا يتبع بغير قبح في الاستنساخ
مقطوع لان المتن غير العلم ١٧

قوله في يقيننا يقيني

قوله في اليوم آسمان
من خرف المضاعف الى مسامحة
له اس استخدام سنة اخلاص

في التفسير ١١ ١٢ ١٣

فَبِظُلْمٍ مِّنَ الَّذِينَ هَدَىٰ اللَّهُ دِينَهُمْ أَن يَكُفِّرُوا بِنِعْمَتِهِ إِذْ هَدَىَٰهُمْ وَلَئِن لَّمْ يَؤْمِنُوا بِآيَاتِنَا لَأَحْضَبُونَ

سید ہودہ کو ان ہی طرحی خبر پر حیرانم کیے کیسبب ہم نے بہت سی باتیں وہ چیزیں جو ان کے لیے حلال تھیں انہیں حرام کر دیں اور سبب ہے کہ وہ بہت آدمیوں کو اللہ تعالیٰ کی راہ و سنت سے جدا کر دیا اور سبب ہے کہ وہ مسود

الرَّيْبُ أَوْ قَدْ نُهُ عَنْهُ وَأَعْلَاهُ أَمْوَالُ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَاعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا لَكِنَّ الرَّاسِخِينَ

ایسا کہتے تھے۔ حالانکہ انکو اس سے ہرمانہ نہ لگی تھی اور یہ سچ ہے کہ وہ لوگوں کے مالی مافی طریقہ سے کما جاتے تھے اور بچے ان لوگوں کے لیے جو انہیں سوا فرہین درناک سزا کا سامان کر رکھا ہے فیکس جن جو لوگ

فَالْعَمَلُ مِنْهُمْ وَالشُّعْرُ مِنْهُمْ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ وَالْمُؤْتُونَ

علم میں جستہ ہیں اور جو ایمان کے آنے والے ہیں کرا سہیں بھی ایمان لائے ہیں جو آپ کے پاس بھی گئی اور اس سہی جو آپ پہلے بھی گئی اور جو نماز کی پابندی کرنے والے ہیں اور جو رکوع دینے

الزَّكَاةَ وَالْمُؤْمِنِينَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أُولَٰئِكَ سَنُؤْتِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا

اور جو ابدگاہی پر ایمان رکھتا ہے وہ اس عقائد کو کہنے والے ہیں ایسے لوگوں کو ہم ضرور جواب عظیم عطا فرما دیں گے

اِيَحْيٰىكُمْ سَابِقُ الْفَيْلِ مِنَ الْبَاقِ اَحْسَنُ مَا عَلَيْهِمْ طَابَتْ اَحْلَتْ لَهُمْ وَيَصِدُّهُمْ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ كَثِيرًا ۝۱۹۰ ۝۱۹۱ وَاتَّخَذَهُمُ الرِّبَا قَدْرًا

فَلْيَعْلَمُوا أَنَّمَا الْإِنْسَانُ رَجُلٌ مُّذْنَبٌ ﴿١٩١﴾ سُوہود کے ان ہی بڑی بڑی باتوں کے سبب زمین سو بہت

[illegible]

١٠٠

[illegible]

بھی بدلتی رہی۔ ذرا جینا بہیم (م) اور (انبیاء و شریعت موسویہ میں بھی وہ سب حرام ہی رہیں گے حلال ہوں گے) بسبب اس کے کہ (وہ ایندھ بھی ایسی حرکتوں سے باز نہ آئے)

مثلاً یہی کہ وہ (حکامین بخاریف و حکمان کر کے) بہت آفسیوسہ اور متعالیٰ کی راہ یعنی دین حق کے قبول کرنے سے مانع بنجاتے تھے (کیونکہ انکی اس کارروائی نے عوام کو خواہ مخواہ

التمسار هو الذي لا يملك صاوق وهو القنار (نور سكر) اور سب اس کے وہ سودا کر کے حقہ والا کرانگو (نوریت من) اس سے مخالفت کیگئے غم اور سب اس کے کہ وہ

لکه نمکها را با نان و غش و هر ذره رسک که در کف می آید را با نان پخت و با آب کاه و اگر در دست است که شفته نمک را با نان و شل و در دست

وہاں سے لے کر ان کے پاس آئے اور ان کے پاس آئے اور ان کے پاس آئے

[illegible]

(آخر میں) ہم نے ان لوگوں کے لیے جو انہیں سے کافر ہیں (دنیا کا سامان کرکھاتے ہیں) البتہ جو موافق قاعدہ شرعیہ کے ایمان لائے اور اسکی چھپالی جنابتیں سب مٹا دیں۔

[illegible][illegible]

طریقہ ایضاً بیان کیا کہ اگر کسی شخص کو یہ معلوم ہو کہ وہ ایک خاص شخص کے لئے ایک خاص چیز لے کر آیا ہے تو اسے اس چیز کو اس شخص کے لئے لے کر دینا چاہیے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

پس کچھ طبیبات نافذ عہد بیت و سیاست اور تحریک غیر طبیبات شمارہ رحمت و حفاظت پر رابطہ اور پیکار ہو دکا ذکر تھا کہ انہیں اسے جو ایمان لے آئے تھے انکا

بیان ہے اور گوئی کہ اس کے لئے بھی اس کا بیان آچکا ہو لیکن یہاں دوسرے عنوان سے اور کچھ تفصیل سے طرح و خراہ پیش ہے، لیکن الزامین

وَالْمُحْسِنِينَ وَالْمُتَّقِينَ الَّذِينَ آمَنُوا أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ

وَأَمَّا الْفُلُ فَأَنزَلْنَاهُ ذِكْرًا لِّعِبَادِنَا إِنَّهُ كَانَ كِسْفًا مِّنْ ثَمَرٍ

الاجزاء اولیٰ فیہم اجر عظیم (۶۲) لیکن ان (یہودی) میں جو لوگ علم (دین) میں محنت (یعنی اس کے سوا کسی عمل کے لئے پر مصبوط) ہیں (اور اسی کام کی

انہی حقائق کو واضح اور قبول حق کو سہل کر دیا جو کہ اصل اور عقائد کو درست اور بخیر (مثمن) ایمان لے آئے قرآن میں کہ اس (کتاب پر) پس ایمان لائے ہیں جو ایک پس صحیح کئی اور اس

کتاب برہمی (ایمان رکھتے ہیں) حجاب پہلے (نبیوں کے پاس) بھیجی گئی (چھپے لوہے کی انجیل) اور جو (انجیل) نثار کی یا ہندی کرنوں کے ہیں اور جو (انجیل) زکوۃ دینے والے ہیں

DATE	DESCRIPTION	AMOUNT	BALANCE
1960			
1961			
1962			
1963			
1964			
1965			
1966			
1967			
1968			
1969			
1970			
1971			
1972			
1973			
1974			
1975			
1976			
1977			
1978			
1979			
1980			
1981			
1982			
1983			
1984			
1985			
1986			
1987			
1988			
1989			
1990			
1991			
1992			
1993			
1994			
1995			
1996			
1997			
1998			
1999			
2000			
2001			
2002			
2003			
2004			
2005			
2006			
2007			
2008			
2009			
2010			
2011			
2012			
2013			
2014			
2015			
2016			
2017			
2018			
2019			
2020			
2021			
2022			
2023			
2024			
2025			
2026			
2027			
2028			
2029			
2030			
2031			
2032			
2033			
2034			
2035			
2036			
2037			
2038			
2039			
2040			
2041			
2042			
2043			
2044			
2045			
2046			
2047			
2048			
2049			
2050			
2051			
2052			
2053			
2054			
2055			
2056			
2057			
2058			
2059			
2060			
2061			
2062			
2063			
2064			
2065			
2066			
2067			
2068			
2069			
2070			
2071			
2072			
2073			
2074			
2075			
2076			
2077			
2078			
2079			
2080			
2081			
2082			
2083			
2084			
2085			
2086			

الحج قوله والمقاييس في الكشف نصب على المذهب لبيان فضل الصلوة وجواب واست
والمعطوف عليه باليس مع المودع على حيث فصل مع لم لم نقدر اقوله كن الراستغون في العلم الخ

قد كسر سيدي علي أشلة وشواهير المؤمنين حال من المؤمنين بدينه كغيره إسماعيل ١٢

عليه الصلوة مع الاستسكان المذلول عليه بولهم الكتاب. وابتداء الزكوة مع اخذهم والكلمة والاداءة مع الخصال الامامية

فقال يا ربنا انما اوجنا اليك وندني الروح اخرج البعير من في الدلائل وغيره وان اخرج البعير

اِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْفُهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ زَفَا فَمِنْهُ أُولَئِكَ رُسُلُ اللَّهِ وَلَا تَقُولُوا

ثَلَاثَةً طَرَانَهُمْ أَخِيْرُ الْكُفْرِ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ سُبْحَنَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ

وَكُنْى بِاللَّهِ وَكِيلًا لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ وَمَنْ يَسْتَنْكِفْ عَنْ عِبَادَةِ اللَّهِ

وَيَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرْهُمْ جَحِيمًا فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ

اِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْفُهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ زَفَا فَمِنْهُ أُولَئِكَ رُسُلُ اللَّهِ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةً طَرَانَهُمْ أَخِيْرُ الْكُفْرِ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ سُبْحَنَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ

بَارِئِينَ (عقیدہ حقہ کی) حد سے متجاوز اور خدا تعالیٰ کی شان میں غلط بات مت کہو کہ تو خدا باریہ صاحب اولاد ہے جیسا بعض کہتے ہیں اس میں اسناد و وجہ

آلہ کا ایک جزو ہے جیسا بعض کہتے ہیں ان اسد ثالث نامتہ اور بقیہ دو جزو ایک حضرت عیسیٰ علیہ السلام کہتے تھے اور ایک حضرت جبریل علیہ السلام کو جیسا آیت

۲ بندہ میں دلائل الملائکۃ المقربون کے بڑے سے معلوم ہوتا ہے۔ اور بعض حضرت مریم کو جیسا انجرونی دانی سے معلوم ہوتا ہے۔ یا وہ عین مسیح ہی جیسا بعض کہتے تھے

ان اسد بالمسیح ابن مریم حضرت عقیبے ہاں ہیں (مسیح عیسیٰ بن مریم تو اور کچھ بھی نہیں البتہ اسد کے رسول بن اور اسد تعالیٰ کے ایک کلمہ کی پیدایش) میں جسکو

الہ تعالیٰ نے (حضرت) مریم تک (حضرت جبریل علیہ السلام کے واسطے) پہنچایا تھا اور اسد کثیر سے ایک جان (دار چتر) ہیں کہ اس جان کو حضرت مریم کے جسم میں

بواسطہ نفخ حضرت جبریل علیہ السلام کے پہنچا دیا تھا باقی نہ وہ ابن اسد ہیں نہ اسد بن نہ تین میں کے ایک ہیں جیسا عقائد مذکورہ میں لازم آتا ہے (سو

عقیدہ رکھو) اور یوں مت کہو کہ (خدا) تین ہیں (مقصود منع کرنا ہے شرک سے اور وہ سب اقوال مذکورہ میں شرک ہی اس شرک سے) باز آجاؤ تمہارے لیے بہتر

(اور توحید کے قائل ہو جاؤ کیونکہ) معبود حقیقی تو ایک ہی معبود ہی (اور) وہ صاحب اولاد ہوئے منہر ہے جو کچھ آسمانوں اور زمین میں موجودات ہیں سب اسکی

ملک ہیں (اور انکا منہ اور مالک علی الاطلاق ہونا دلیل ہے توحید کی جسکی تفسیر سورہ بقرہ کے معاملہ سی و نہم میں گذر چکی) اور (ایک دلیل یہ کہ) اسد تعالیٰ

کارسان ہونے میں کافی ہیں (اور انکے سوا سب کارسانی میں ناکافی و محتاج لے الفیر اور ایک حد جاکر عاجز ہیں اور یہ کفایت صفات کمال کو ہی اور جنات کمال

لازم الوہیت ہے جیسا وہ غیر اسد میں منتفی ہی پس الوہیت بھی منتفی ہے پس توحید ثابت ہے) ف روح المعانی میں نصاریٰ کے اقوال سے رد خوب سلیط

سے لکھے ہیں اور اس میں یہ بھی لکھا ہے کہ ان اقوال میں سے بعض کا اسوقت نصاریٰ کو انکار ہی سویا تو وہ قائلین اسوقت ہونگے اگے سلسلہ منقطع ہو گیا ہو یا انکی

۲۳
ع

ملفوظات المرحوم
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

اللغات في الروح عن الاساس استنكف وكلف اتنع والقبح الفاجية ونقل
عن الزجاجة كونه فوق الاستكبار ۱۱
السطح اعظم - زيادة الاستكبار الذي هو دون الاستكفاف لعله السباغة فالواو مضبوطة

وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنكَفُوا فَاسْتَكْبَرُوا فَيَعَذِّبُ اللَّهُ نَارًا لَهُمْ دُونَ النَّارِ وَلِيَأْذَنُوا لِلنَّبِيِّ
اور جن لوگوں نے عار کیا ہوگا اور تکبر کیا ہوگا تو انکو سخت دردناک سزا دیں گے اور وہ لوگ کسی غیر اللہ کو اپنا یار اور مددگار نہ پاویں گے

يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ
اے لوگو! یقیناً تمہارے پاس تمہارے پروردگار کی طرف سے ایک دلیل آچکی ہے اور تمہارے پاس ایک صاف نور بھیجا ہے سو جو لوگ اللہ پر ایمان لائے۔

وَأَعْتَصَمُوا بِهِ فَعَزَّزْنَا لَهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَفَضَّلْنَا الْيُحْيَىٰ عَلَىٰ الْيَسَّىٰ ۚ لِيَكُونَ مِنَ الْمُسْتَطَقِّينَ
اور انہوں نے اس سے مضبوط پکڑا سو اسکو اللہ تعالیٰ اپنی رحمت میں داخل کرے اور اپنے فضل میں اور اپنے نیک انکسار سے مستحق بنائے۔

اَلَّذِينَ اسْتَنكَفُوا اسْتَكْبَرُوا فَيَعَذِّبُ اللَّهُ نَارًا لَهُمْ دُونَ النَّارِ وَلَا يَذْنِبُونَ نَصَارَىٰ خَوَّاهُ صُرْتُ مَسِيحٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَو
یہ اجزاء آہ بنار میں ہیں تو حضرت (آج) کی یہ کیفیت ہے کہ سکونت ارض کی حالت میں تو انکا اقرار عیدیت ہو کہ بطل الوہیت ہی مشہور اور سبکو معلوم ہی ہے لیکن اب
ی سکونت سما کی حالت میں کہ سکونت ارض سے ارفع اور مظہر تعالیٰ کا ہی باقیات تک وہ جس حالت میں ہوں گے کوئی پوچھ دیکھے اس حالت میں ہی ہرگز خدا
سے ہٹنے سے عاقل اور انکار نہیں کریں گے اور نہ مقرب فرستے (کبھی عار کر نیکی جنہیں حضرت جبریل علیہ السلام بھی بن جنگو آلہ کا ایک جزو مانتے ہیں خود ان سے کوئی پوچھ
پیسے) اور وہ عار کر نیکی اس سے عار کر نیکی تو ایسا برا انجام ہے کہ جو شخص خدا تعالیٰ کی بندگی سے عار کر گیا اور تکبر کر گیا تو اسکا انجام سن لو کہ خدا تعالیٰ ضرور سب لوگوں
پر پیاس (یعنی صاب کے موقع پر) جمع کرے گا پھر جو لوگ (دنیا میں) ایمان لائے ہوں گے اور انہوں نے اچھے کام کیے ہوں گے (یعنی عیدیت رہے ہوں گے) کیونکہ اصل عیدیت کا
ایمان اور اعمال ہیں) تو انکو انکا اور انکا (بھی) دیکھے (جو کہ ایمان اور اعمال پر منحصر ہے) اور (اُنکے علاوہ) انکو اپنے فضل سے اور زیادہ (بھی) دیکھے (جو کہ
حاصل منصوص نہیں) اور جن لوگوں نے (عیدیت سے) عار کیا ہوگا اور تکبر کیا ہوگا تو انکو سخت دردناک سزا دیں گے اور وہ لوگ کسی غیر اللہ کو اپنا یار اور مددگار نہ پاویں گے
ظاہر ایک شبہ ہوتا ہے کہ ان لوگوں کو خدا تعالیٰ کی عبادت سے نہ عار تھا نہ استکبار بلکہ خود اس مضمون مذکور کے جزو عبادت اور من اللہ ہونے کا تمام
بہرہ یہ کہ انکے مجموعہ احوال سے یہ امر ثابت ہے کہ انہیں حق واضح ہو گیا تھا یعرفونہ کما یعرفون ابنائہم مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اتباع انکو اتنا اور انکا اتباع
یہ بھی اور یہ مامور بہ عبادت ہو پس آپ کے اتباع سے عار ہونا یقیناً عبادت الہیہ سے عار ہی رہا اور عقائد نصاریٰ کا بطلان مع جزا و سزا مقرر ہو سکتا ہے کہ
خاک کے خطاب عام سے ان مضامین کا اور ان مضامین کے تعلیم فرمانے والے رسول اور قرآن کا صدق اور مصدقین کی تفصیل بیان فرماتے ہیں جس طرح عام ہے
تم پر اسطور پر خطاب عام فرمایا تھا یا ایہا الناس قد جاءکم الرسول النام خطاب عام تصدیق رسول وقرآن یا ایہا الناس قد جاءکم نبیھما قد جاءکم نبیھما
وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَآخِذُوا بِحَبْلِ اللَّهِ فَيَضَلُّهُمْ عَنَّا فَضْلُ اللَّهِ وَرَحْمَتُهُ مِنَّا فَالْيُحْيَىٰ عَلَىٰ الْيَسَّىٰ ۚ لِيَكُونَ مِنَ الْمُسْتَطَقِّينَ
(تمام) لوگو! یقیناً تمہارے پاس تمہارے پروردگار کی طرف سے ایک (کافی) دلیل آچکی ہے (وہ ذات مبارک ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی) اور تمہارے پاس
صاف نور بھیجا ہے (وہ قرآن مجید ہے) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور قرآن کے قریب جو کچھ تم کو بتلایا جاوے وہ سب حق ہے جنہیں مضامین مذکورہ بھی داخل ہیں
لوگ اللہ پر ایمان لائے (جس کے لیے توحید و تہنیر کا اعتقاد لازم ہے) اور انہوں نے اللہ (کے دین) کو (یعنی اسلام کو) مضبوط پکڑا (جس کے لیے رسول اور قرآن کی تصدیق
ہے) سو اللہ کو اللہ تعالیٰ اپنی رحمت میں (یعنی جنت میں) داخل کرے اور اپنے فضل میں (لے لینگے) یعنی دخل جنت کے علاوہ اور بھی نعمی عطیے دینگے جنہیں دیدار الہی
داخل ہے) اور اپنے نیک (بہوچنے کا) انکو سیدھا راستہ بتلاوے (یعنی دنیا میں انکو طریق ضایہ قائم و ثابت رکھینگے) اور اسی سے تارکین ایمان اعمال صالحہ کی حالت
ہوگئی کہ انکو یہ خیرات نہ ملیں گے) و اگر کسی کو شبہ ہو کہ وہ طریق رضاعین ایمان و اعمال میں پھر اسکو شہرہ کہنا تحصیل حاصل ہے جواب یہ ہے کہ ایمان و عمل صالحی
پس اور ایمان و عمل مستقبل سبب ہو پس تحصیل حاصل لازم نہ آیا حاصل یہ ہے کہ اطاعت کی برکت سے ثبات علی الاطاعت کی توفیق عطا ہوتی ہے یہ ربط شریع
تہ کے ذرا بعد میراث کے احکام مذکور تھے پھر وہاں سے تقریباً ایک پارہ کے بعد دوسرے احکام کے ساتھ حکم میراث کی طرف پھر عود ہوا تھا اب ختم سورت
وہی ہو سکتی طرف شاید جن جگہ اسکا تفرق کر دینے میں یہ حکمت ہو کہ اسلام سے پہلے میراث کے باب میں بہت جور ہوتا تھا پس سورت کے اول میں وسط میں آخر میں
ایک دفعہ روح و تقدیم ذکر الوعد بالجنة علی الوعد بالہادیہ (التي في الدنيا) المنارة اے التبشیر بما ہو المقصد الاصلی ۱۲

يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ إِنْ امْرُؤٌ امْلَكَ مِنْ نِسَاءٍ فَلَهُ مَا خَلَا مِنْهُنَّ وَكَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ

لو کہ آپ کو حکم دریافت کرتے ہیں آپ فرما دیجیے کہ اللہ تعالیٰ تم کو کلام کے باب میں حکم دیتا ہے اگر کوئی شخص مرد کو جس کے اولاد نہ ہو اور اس کے ایک بہن ہو تو اس کے تمام ترکہ کا نصف بیٹا

وَهُوَ يَرِثُهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الشُّلُّانُ مِمَّا تَرَكَ طَوْرَانِ كَانُوا إِخْوَةً رِجَالًا

اور وہ شخص اس کا وارث ہوگا اگر اس کے اولاد نہ ہو اور اگر بہنیں دو ہوں تو ان کو اس کے کل ترکہ میں سے دو تہائی ملے گی اور اگر وارث چند بھائی بہن ہوں مرد

وَنِسَاءً فَلِلَّذِي كَرِهَتْ حَقُّ الْاِثْنَيْنِ بَيْنَ اللَّهِ لَكُمْ أَنْ تَصِلُوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ

اور عورت تو ایک مرد کو دو عورتوں کے حصہ کے برابر اللہ تعالیٰ سے اسطے بیان کرتے ہیں کہ تم اگر کسی بہن نہ پڑو اور اللہ تعالیٰ ہر چیز کو جانتا

۳۴
ع
۴

ملاحظات ترجمہ

۱۔ قولہ فی ذلک یفقیکم فی کلامہ کے باب میں استفہان کا اس کے تمام ترکہ کا نصف بیٹا
۲۔ ذکرہ اور وہ وہ فیما بعد اس کے
۳۔ قولہ فی ذلک یفقیکم فی کلامہ کے باب میں استفہان کا اس کے تمام ترکہ کا نصف بیٹا
۴۔ کہتا ہوں مرد کو جس کے اولاد نہ ہو اور اس کے ایک بہن ہو تو اس کے تمام ترکہ کا نصف بیٹا
۵۔ کہتا ہوں مرد کو جس کے اولاد نہ ہو اور اس کے ایک بہن ہو تو اس کے تمام ترکہ کا نصف بیٹا
۶۔ کہتا ہوں مرد کو جس کے اولاد نہ ہو اور اس کے ایک بہن ہو تو اس کے تمام ترکہ کا نصف بیٹا
۷۔ کہتا ہوں مرد کو جس کے اولاد نہ ہو اور اس کے ایک بہن ہو تو اس کے تمام ترکہ کا نصف بیٹا
۸۔ کہتا ہوں مرد کو جس کے اولاد نہ ہو اور اس کے ایک بہن ہو تو اس کے تمام ترکہ کا نصف بیٹا
۹۔ کہتا ہوں مرد کو جس کے اولاد نہ ہو اور اس کے ایک بہن ہو تو اس کے تمام ترکہ کا نصف بیٹا
۱۰۔ کہتا ہوں مرد کو جس کے اولاد نہ ہو اور اس کے ایک بہن ہو تو اس کے تمام ترکہ کا نصف بیٹا

اس کے ذکر فرمانے سے مخاطبین کو انتہائی جامع و مختصراً مفید اس باب میں مفہوم ہو گا جس سے وہ بھی اس کا زیادہ استقام کریں واللہ اعلم
اور سبب اس کے نزول کا استفہان حضرت جابر سے اس پر ہے کہ اس وقت صرف انکی بہنیں وارث تھیں رواہ النسائی اور ابی ہریرہ
ابن ابی ہریرہ سے حضرت عمر کا سوال کرنا بھی سبب نزول میں نقل کیا ہے عود لیسو سے میراث یستفتونک ما قیل اللہ یفقیکم
فی الکلالۃ ط ابن اشرہ اھلک لیس لہ ذلک ولہ لیس فلہما الشلن مائرک ج وھو یثما ان لہ یکن لہا ولہ ما فیان
کانتا اثنتین فلہما الشلن مائرک ط و ان کانتا احوۃ رجلا و نساء فلیذکر مثل حظ الاثنتین لوک
آپ سے (میراث کلام کے باب میں یعنی جس کے نہ اولاد نہ ہو نہ ماں باپ ہوں) حکم دریافت کرتے ہیں آپ (جواب میں) فرما دیجیے کہ اگر وہ
تھو کلام کے باب میں حکم دیتا ہے (وہ یہ ہے کہ) اگر کوئی شخص مرد کو جس کے اولاد نہ ہو (یعنی نہ مذکر نہ مؤنث اور نہ ماں باپ ہوں) اور اس کے
ایک (بہن یا علاتی) بہن ہو تو اس (بہن کو اس کے تمام ترکہ کا نصف ملے گا (یعنی جو حقوق مستحقہ اور بقیہ نصف اگر کوئی عصبہ ہو اس کو دیا جائے گا اور
بھری ہوگا) اور وہ شخص اس (بہن یا علاتی) کا وارث (کل ترکہ کا) ہوگا اگر (وہ بہن مرد کو جس کے اولاد نہ ہو اور والدین بھی نہ ہوں) اور اگر
(بہن یا علاتی) دو (یا زیادہ) ہوں تو ان کو اس کے کل ترکہ میں سے دو تہائی ملے گی (اور ایک تہائی عصبہ کو ورنہ بطور روکے ان ہی کو ملے گی)
اور اگر (بہن یا علاتی) کے حصے نہ اولاد سے نہ والدین خواہ وہ میت مذکر ہو یا مؤنث (وارث چند (یعنی ایک سے زیادہ ایسے ہی) بھائی بہن
ہوں مرد اور عورت تو (ترکہ اس طرح تقسیم ہوگا کہ) ایک مرد کو دو عورتوں کے حصہ کے برابر (یعنی بھائی کو دو بہن یا بہن کو ایک بھائی
سے علاتی بھائی بہن سب ساقط ہو جائے گی اور عینی بہن سے کبھی وہ ساقط ہو جائے گی بہن کبھی حصہ گھٹ جائے گی جس کی تفصیل کتب فرائض میں
ہے) ربط چونکہ سورت ہذا میں یہاں تک اصول و فروع کثیرہ کی تفصیل ہے اسلئے آخر میں ایک محل عمران سے نہایت تفصیل کو مکرر
یاد دلا کر اپنی منت اور احسان بیان شرع میں اور رعایت حکمت ان شرائع میں ذکر فرما کر سورت کو ختم فرماتے ہیں اھلہا مائت و
و حکمت و در شرع یمین اللہ لکم ان تصلوا ط واللہ یبکلی شئی علیکم ۵۵ اللہ تعالیٰ تم سے (دین کی باتیں) اس سے بیان
کرتے ہیں کہ تم (نادان فقی) گمراہی میں نہ پڑو (یہ تو تذکیر و احسان ہے) اور اللہ تعالیٰ ہر چیز کو خوب جانتے ہیں (پس حکام کی مصلحت
سے بھی منظم ہیں اور احکام میں اتق کی رعایت کی جاتی ہے یہ حکمت کا بیان ہے) الحمد للہ والمنة وھو العلیم ذوا حکمتہ کہ تفسیر سورت
نہ کی چند ہوں ذی الحجۃ الحرام روز شنبہ وقت چاشت مقام تھانہ بھون میں استقام و اختتام کو پہنچی آگے (انشاء اللہ تعالیٰ
سورہ مائدہ کی تفسیر آتی ہے اللہم اھلک التمت تفسیر ہذا الاجزاء من ذرائع علی بیدہ العبد الفقیر الی رضوانک + کذلک اتم تفسیر کلہ
علی بیدہ بفضلک واحسانک + وانض علیہ من شایب فیضانک + آمین اللہم آمین بیکر کہ سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم وعلی

اعلان
(کافی زیر محفوظ)
۹۰۹

الروایات فی القرآن قال الواحدی انزل اللہ تعالیٰ الکلالۃ اثنتین احدا ہما فی الشتا وھو التی فی اول النساء والاخری فی البصیف وھو التی فی آخر النساء

منہیات جلد دوم تفسیر بیان القرآن

ان منہیات کی بھی وہی تہیہ مقصود ہے جو جلد اول کے منہیات کے قبل معروض ہو چکی ہے ملاحظہ فرمایا جاوے۔ نقطہ ۴ ۴ ۴۔

کتابہ اشرف علی عفی عنہ

تہیہ اولی توضیح بعض مقامات تفسیر جلد دوم

صفحہ ۱ سطر ۱۱ حاشیہ فوقانی قولہ فالمراد الخ و ہذا کقولہ تعالیٰ انی ارا فی اعصر قرأ۔
 صفحہ ۱۳ سطر ۱۰ قولہ وجہ شکایت الخ یہ جواب ہی سوال مقدمہ کا جو کہ قولہ بالا توجیح ہدایت کے لیے الخ پر وارد ہوتا ہے یعنی جب اللہ تعالیٰ نے اس قصہ پر انکار فرمایا ہے تو اس سے استدلال جواز مدارا پر کس طرح صحیح ہوگا جواب کی تقریر یہ ہے کہ انکار و شکایت کی وجہ تقدیم انکار ہے نہ کہ مدارا انکار۔
 صفحہ ۱۲ سطر ۱ قولہ اجازت کی صورت کو الخ یعنی جس صورت میں اجازت مولانا کی ہے اس صورت کو تفسیر کہنے لگے۔
 صفحہ ۱۴ سطر ۲ حاشیہ فوقانی قولہ التفسیر الہندی لے فی حصہ اردو میں ہذا التفسیر۔
 صفحہ ۲۲ سطر ۲۳ قولہ مناجات الخ مراد یہ قول ہے ربنا آتنا بما انزلت واتبعنا الرسول الآتية۔
 صفحہ ۳۳ سطر ۱۱ حاشیہ فوقانی قولہ بالغیر ای الذکور فی المتن فی قولہ وغیرہ۔
 صفحہ ۳۴ سطر ۱ قولہ عموم علت الخ توضیح یہ ہے کہ یہ مضمون عام ہے بوجہ عموم علت کے اور وہ علت منافاة نبوت و امر بالمعروف نہایت ہے۔
 صفحہ ۳۵ سطر ۱۱ قولہ واجب عام الخ یعنی ایسا واجب جو انبیا و ائمہ سب پر بالعموم واجب ہو۔
 صفحہ ۳۶ سطر ۱۱ قولہ بعض معاذین صحابہ الخ یعنی بعض وہ لوگ جو صحابہ سے عناور رکھتے ہیں الخ
 صفحہ ۱ سطر ۱۱ قولہ یہ مناسبت استفاوہ الخ یہ جواب ہی سوال مقدمہ کا تقریر سوال کی یہ ہے کہ چنانچہ مناسبت بین الانس و الجن افادہ نہیں لہذا کہ یہ کافی ہے وہی مناسبت استفاوہ انس من الجن کے لیے بھی کافی ہو سکتی ہے پس جن اگر انسان کی طرف نہیں بنا کر مبعوث کیا جاوے تو کیا حج سے تقریر جواب ظاہر ہے۔
 صفحہ ۱۱ سطر ۱ قولہ جنس سے الخ یعنی جو لفظ جنس ترجمہ میں انفسہم میں آیا ہے اس سے مراد جسم نامی حساس متحرک بالارادہ ہو جو کہ انسان کی جنس قریب اور شاکل ہے جن کو بھی۔
 صفحہ ۱۶ سطر ۲ قولہ پہلے کی طرح الخ پہلے ام کے لوگ مراد نہیں بلکہ مراد یہ ہے کہ جنکا پہلے اور ابھی ذکر ہوا ہی اس آیت میں ولا یخزنک الذین یسارعون الآتية۔
 صفحہ ۱۶ سطر ۱ قولہ عدم عقوبت کا اصل سبب تو ارادہ سرفراہے یعنی عدم عقوبت نے الحال کا اصل سبب ارادہ سرفراہے میں ہے۔
 صفحہ ۱۵ سطر ۵ قولہ آگے آتا ہے الخ یعنی معروض چارم میں۔
 صفحہ ۱۹ سطر ۱ قولہ اور اپنے مفہوم میں الخ مطلب یہ کہ وہی شئی و ثلث و رباع اپنے مفہوم کے اعتبار سے انقسام کے لیے موضوع ہیں چونکہ ان کے منہ میں مکرار ہے لان معناه اثنین اثنین و ثلثہ ثلثہ و اربعہ اربعہ۔
 صفحہ ۱۹ سطر ۲ قولہ اسکا قرینہ الخ یعنی قرینہ اسکا کہ آیت میں حکم حرمہ کا مذکور ہے نہ اسکا کہ غلام کو دوزخک درست ہے۔
 صفحہ ۱۹ سطر ۲ قولہ عموم الفاظ الخ مطلب یہ کہ گویا قی و سابق سے بیان خطاب ازواج کو ہے مگر عموم الفاظ و نیز عموم علت سے اور لوگ بھی جن عورت کے اقارب بھی داخل ہو گئے اسکے نامور ہیں کہ عورتوں کے مہر عورتوں ہی کو دیا کرتے ہیں خود ان میں بلا اذن ان کے تصرف نہ کیا کریں۔
 صفحہ ۱۹ سطر ۱ حاشیہ فوقانی قولہ استشار یعنی بقولہ اخیا فی فافہم۔
 صفحہ ۱۰ سطر ۱ حاشیہ فوقانی قولہ الخطاب الخ اسے بقولہ تعالیٰ فاسکون و قولہ ثمة اسے فی ابستاء الرکوع من الفائدة المتعلقة

صفحة ١٠٨ سطر ١ حاشية تخماني يكن قوله الحرة هو مفعول فلا ينجح.
صفحة ١٠٨ سطر ٢ حاشية تخماني يسار قوله تانيسا اى دفعا للتوحش عن ذكاح الاماء.
صفحة ١٠٩ سطر ٣ حاشية فوقاني قوله باللام اى اخصت معرفا لا محضت منكرا.
صفحة ١١٩ سطر ١ حاشية فوقاني قوله حلت اى قوله تعالى الجاء ذى القرنى والجار الجنب فلا يرد جوع التغيير والله المثلث.
صفحة ١١٩ سطر ٥ حاشية فوقاني قوله لاسيما اذا كان من الحلال الخ وجه ان السكبان من الحرم يكن ان يسخا طلبا لغيره
كما انه يسهل طلاقه في السك.

صفحة ۱۳۱ سطر ۵ ا قوله كال مفت لقوله مطيعين وانظر قوله كم الخ
صفحة ۱۳۱ سطر ۲ احاشيه تحتاني حين قوله على المضمم متعلق بقوله تترتب لا بقوله السابق -

صفحة ۱۴۱ سطر ۱۰ حاشیہ فوقانی قول الشجرة اے شجرة الشفاعة من الجبال النفع والضرر۔

صفحة ۲۴، اسطر ۲۵ و ۲۶ ماخذ معناه الباء هنا الخ هذا صفة لمعنى قوله ما فيه الروح خبر ماخذ.

منہدیہ نامہ بہرست مضامین تفسیر

صفحہ	صفحہ	مضامین	مضامین
۱۲	۱۳ و ۱۴	دفعہ شہبہ جواز لکھتہ -	ابطال اعتبار کثرت رائے
۲۲	۲۳	ازالہ اشکال عموم لکھتہ	احکام و مراتب توکل
۲۴	۳	مباحث ضروریہ متوفیک و رافعک الخ	جواب مقتضین بر حکم میراث
۲۶	۲۲	جواب استدلال شیعہ بآیت مباہلہ بر خلافت علی رضو بلا فصل	تقریر عدم نفی آیت الطیحا و عدم الخ مرقیاس و تفسیر را
۲۹	۱۶	تفصیل تقلید مشروع و غیر مشروع -	
۶۱	۲۸	جواب استدلال بر موت عیسیٰ علیہ السلام	

منہجہ ششم صحت نامہ تفسیر بیان القرآن جلد دوم											
صفحہ	خط	سطر	صفحہ	خط	سطر	صفحہ	خط	سطر	صفحہ	خط	سطر
۲	۸	۲۳	۳۱	۲۵	۲۵	۳۱	۲۵	۲۵	۳۱	۲۵	۲۵
۳	۱۶	۲۳	۳۲	۱۹	۲۵	۳۲	۱۹	۲۵	۳۲	۱۹	۲۵
۴	۱۶	۲۳	۳۳	۱۹	۲۵	۳۳	۱۹	۲۵	۳۳	۱۹	۲۵
۵	۱۶	۲۳	۳۴	۱۹	۲۵	۳۴	۱۹	۲۵	۳۴	۱۹	۲۵
۶	۱۶	۲۳	۳۵	۱۹	۲۵	۳۵	۱۹	۲۵	۳۵	۱۹	۲۵
۷	۱۶	۲۳	۳۶	۱۹	۲۵	۳۶	۱۹	۲۵	۳۶	۱۹	۲۵
۸	۱۶	۲۳	۳۷	۱۹	۲۵	۳۷	۱۹	۲۵	۳۷	۱۹	۲۵
۹	۱۶	۲۳	۳۸	۱۹	۲۵	۳۸	۱۹	۲۵	۳۸	۱۹	۲۵
۱۰	۱۶	۲۳	۳۹	۱۹	۲۵	۳۹	۱۹	۲۵	۳۹	۱۹	۲۵
۱۱	۱۶	۲۳	۴۰	۱۹	۲۵	۴۰	۱۹	۲۵	۴۰	۱۹	۲۵
۱۲	۱۶	۲۳	۴۱	۱۹	۲۵	۴۱	۱۹	۲۵	۴۱	۱۹	۲۵
۱۳	۱۶	۲۳	۴۲	۱۹	۲۵	۴۲	۱۹	۲۵	۴۲	۱۹	۲۵
۱۴	۱۶	۲۳	۴۳	۱۹	۲۵	۴۳	۱۹	۲۵	۴۳	۱۹	۲۵
۱۵	۱۶	۲۳	۴۴	۱۹	۲۵	۴۴	۱۹	۲۵	۴۴	۱۹	۲۵
۱۶	۱۶	۲۳	۴۵	۱۹	۲۵	۴۵	۱۹	۲۵	۴۵	۱۹	۲۵
۱۷	۱۶	۲۳	۴۶	۱۹	۲۵	۴۶	۱۹	۲۵	۴۶	۱۹	۲۵
۱۸	۱۶	۲۳	۴۷	۱۹	۲۵	۴۷	۱۹	۲۵	۴۷	۱۹	۲۵
۱۹	۱۶	۲۳	۴۸	۱۹	۲۵	۴۸	۱۹	۲۵	۴۸	۱۹	۲۵
۲۰	۱۶	۲۳	۴۹	۱۹	۲۵	۴۹	۱۹	۲۵	۴۹	۱۹	۲۵
۲۱	۱۶	۲۳	۵۰	۱۹	۲۵	۵۰	۱۹	۲۵	۵۰	۱۹	۲۵
۲۲	۱۶	۲۳	۵۱	۱۹	۲۵	۵۱	۱۹	۲۵	۵۱	۱۹	۲۵
۲۳	۱۶	۲۳	۵۲	۱۹	۲۵	۵۲	۱۹	۲۵	۵۲	۱۹	۲۵
۲۴	۱۶	۲۳	۵۳	۱۹	۲۵	۵۳	۱۹	۲۵	۵۳	۱۹	۲۵
۲۵	۱۶	۲۳	۵۴	۱۹	۲۵	۵۴	۱۹	۲۵	۵۴	۱۹	۲۵
۲۶	۱۶	۲۳	۵۵	۱۹	۲۵	۵۵	۱۹	۲۵	۵۵	۱۹	۲۵
۲۷	۱۶	۲۳	۵۶	۱۹	۲۵	۵۶	۱۹	۲۵	۵۶	۱۹	۲۵
۲۸	۱۶	۲۳	۵۷	۱۹	۲۵	۵۷	۱۹	۲۵	۵۷	۱۹	۲۵
۲۹	۱۶	۲۳	۵۸	۱۹	۲۵	۵۸	۱۹	۲۵	۵۸	۱۹	۲۵
۳۰	۱۶	۲۳	۵۹	۱۹	۲۵	۵۹	۱۹	۲۵	۵۹	۱۹	۲۵
۳۱	۱۶	۲۳	۶۰	۱۹	۲۵	۶۰	۱۹	۲۵	۶۰	۱۹	۲۵
۳۲	۱۶	۲۳	۶۱	۱۹	۲۵	۶۱	۱۹	۲۵	۶۱	۱۹	۲۵
۳۳	۱۶	۲۳	۶۲	۱۹	۲۵	۶۲	۱۹	۲۵	۶۲	۱۹	۲۵
۳۴	۱۶	۲۳	۶۳	۱۹	۲۵	۶۳	۱۹	۲۵	۶۳	۱۹	۲۵
۳۵	۱۶	۲۳	۶۴	۱۹	۲۵	۶۴	۱۹	۲۵	۶۴	۱۹	۲۵
۳۶	۱۶	۲۳	۶۵	۱۹	۲۵	۶۵	۱۹	۲۵	۶۵	۱۹	۲۵
۳۷	۱۶	۲۳	۶۶	۱۹	۲۵	۶۶	۱۹	۲۵	۶۶	۱۹	۲۵
۳۸	۱۶	۲۳	۶۷	۱۹	۲۵	۶۷	۱۹	۲۵	۶۷	۱۹	۲۵
۳۹	۱۶	۲۳	۶۸	۱۹	۲۵	۶۸	۱۹	۲۵	۶۸	۱۹	۲۵
۴۰	۱۶	۲۳	۶۹	۱۹	۲۵	۶۹	۱۹	۲۵	۶۹	۱۹	۲۵
۴۱	۱۶	۲۳	۷۰	۱۹	۲۵	۷۰	۱۹	۲۵	۷۰	۱۹	۲۵
۴۲	۱۶	۲۳	۷۱	۱۹	۲۵	۷۱	۱۹	۲۵	۷۱	۱۹	۲۵
۴۳	۱۶	۲۳	۷۲	۱۹	۲۵	۷۲	۱۹	۲۵	۷۲	۱۹	۲۵
۴۴	۱۶	۲۳	۷۳	۱۹	۲۵	۷۳	۱۹	۲۵	۷۳	۱۹	۲۵
۴۵	۱۶	۲۳	۷۴	۱۹	۲۵	۷۴	۱۹	۲۵	۷۴	۱۹	۲۵
۴۶	۱۶	۲۳	۷۵	۱۹	۲۵	۷۵	۱۹	۲۵	۷۵	۱۹	۲۵
۴۷	۱۶	۲۳	۷۶	۱۹	۲۵	۷۶	۱۹	۲۵	۷۶	۱۹	۲۵
۴۸	۱۶	۲۳	۷۷	۱۹	۲۵	۷۷	۱۹	۲۵	۷۷	۱۹	۲۵
۴۹	۱۶	۲۳	۷۸	۱۹	۲۵	۷۸	۱۹	۲۵	۷۸	۱۹	۲۵
۵۰	۱۶	۲۳	۷۹	۱۹	۲۵	۷۹	۱۹	۲۵	۷۹	۱۹	۲۵
۵۱	۱۶	۲۳	۸۰	۱۹	۲۵	۸۰	۱۹	۲۵	۸۰	۱۹	۲۵
۵۲	۱۶	۲۳	۸۱	۱۹	۲۵	۸۱	۱۹	۲۵	۸۱	۱۹	۲۵
۵۳	۱۶	۲۳	۸۲	۱۹	۲۵	۸۲	۱۹	۲۵	۸۲	۱۹	۲۵
۵۴	۱۶	۲۳	۸۳	۱۹	۲۵	۸۳	۱۹	۲۵	۸۳	۱۹	۲۵
۵۵	۱۶	۲۳	۸۴	۱۹	۲۵	۸۴	۱۹	۲۵	۸۴	۱۹	۲۵
۵۶	۱۶	۲۳	۸۵	۱۹	۲۵	۸۵	۱۹	۲۵	۸۵	۱۹	۲۵
۵۷	۱۶	۲۳	۸۶	۱۹	۲۵	۸۶	۱۹	۲۵	۸۶	۱۹	۲۵
۵۸	۱۶	۲۳	۸۷	۱۹	۲۵	۸۷	۱۹	۲۵	۸۷	۱۹	۲۵
۵۹	۱۶	۲۳	۸۸	۱۹	۲۵	۸۸	۱۹	۲۵	۸۸	۱۹	۲۵
۶۰	۱۶	۲۳	۸۹	۱۹	۲۵	۸۹	۱۹	۲۵	۸۹	۱۹	۲۵
۶۱	۱۶	۲۳	۹۰	۱۹	۲۵	۹۰	۱۹	۲۵	۹۰	۱۹	۲۵
۶۲	۱۶	۲۳	۹۱	۱۹	۲۵	۹۱	۱۹	۲۵	۹۱	۱۹	۲۵
۶۳	۱۶	۲۳	۹۲	۱۹	۲۵	۹۲	۱۹	۲۵	۹۲	۱۹	۲۵
۶۴	۱۶	۲۳	۹۳	۱۹	۲۵	۹۳	۱۹	۲۵	۹۳	۱۹	۲۵
۶۵	۱۶	۲۳	۹۴	۱۹	۲۵	۹۴	۱۹	۲۵	۹۴	۱۹	۲۵
۶۶	۱۶	۲۳	۹۵	۱۹	۲۵	۹۵	۱۹	۲۵	۹۵	۱۹	۲۵
۶۷	۱۶	۲۳	۹۶	۱۹	۲۵	۹۶	۱۹	۲۵	۹۶	۱۹	۲۵
۶۸	۱۶	۲۳	۹۷	۱۹	۲۵	۹۷	۱۹	۲۵	۹۷	۱۹	۲۵
۶۹	۱۶	۲۳	۹۸	۱۹	۲۵	۹۸	۱۹	۲۵	۹۸	۱۹	۲۵
۷۰	۱۶	۲۳	۹۹	۱۹	۲۵	۹۹	۱۹	۲۵	۹۹	۱۹	۲۵
۷۱	۱۶	۲۳	۱۰۰	۱۹	۲۵	۱۰۰	۱۹	۲۵	۱۰۰	۱۹	۲۵

تونس تجارت مہنت مایہ خانہ ۱۹۱۰ء

[illegible]

صفحہ	غلط	سطر	صفحہ	غلط	سطر	صفحہ	غلط	سطر	صفحہ	غلط	سطر	صفحہ	غلط	سطر
۱۰۳	کرتا تھا	۱۵	۱۰۳	کرتا تھا	۱۵	۱۰۳	کرتا تھا	۱۵	۱۰۳	کرتا تھا	۱۵	۱۰۳	کرتا تھا	۱۵
۱۰۴	اول	۱۰	۱۰۴	اول	۱۰	۱۰۴	اول	۱۰	۱۰۴	اول	۱۰	۱۰۴	اول	۱۰
۱۰۵	خیمہ	۱۱	۱۰۵	خیمہ	۱۱	۱۰۵	خیمہ	۱۱	۱۰۵	خیمہ	۱۱	۱۰۵	خیمہ	۱۱
۱۰۶	زمین	۱۲	۱۰۶	زمین	۱۲	۱۰۶	زمین	۱۲	۱۰۶	زمین	۱۲	۱۰۶	زمین	۱۲
۱۰۷	بی بی (زوجہ)	۱۳	۱۰۷	بی بی (زوجہ)	۱۳	۱۰۷	بی بی (زوجہ)	۱۳	۱۰۷	بی بی (زوجہ)	۱۳	۱۰۷	بی بی (زوجہ)	۱۳
۱۰۸	واقف ہو	۱۴	۱۰۸	واقف ہو	۱۴	۱۰۸	واقف ہو	۱۴	۱۰۸	واقف ہو	۱۴	۱۰۸	واقف ہو	۱۴
۱۰۹	اولاد ہو کر	۱۵	۱۰۹	اولاد ہو کر	۱۵	۱۰۹	اولاد ہو کر	۱۵	۱۰۹	اولاد ہو کر	۱۵	۱۰۹	اولاد ہو کر	۱۵
۱۱۰	قبیل القول	۱۶	۱۱۰	قبیل القول	۱۶	۱۱۰	قبیل القول	۱۶	۱۱۰	قبیل القول	۱۶	۱۱۰	قبیل القول	۱۶
۱۱۱	نہ بجائے	۱۷	۱۱۱	نہ بجائے	۱۷	۱۱۱	نہ بجائے	۱۷	۱۱۱	نہ بجائے	۱۷	۱۱۱	نہ بجائے	۱۷
۱۱۲	فانصیل	۱۸	۱۱۲	فانصیل	۱۸	۱۱۲	فانصیل	۱۸	۱۱۲	فانصیل	۱۸	۱۱۲	فانصیل	۱۸
۱۱۳	لن حذفت	۱۹	۱۱۳	لن حذفت	۱۹	۱۱۳	لن حذفت	۱۹	۱۱۳	لن حذفت	۱۹	۱۱۳	لن حذفت	۱۹
۱۱۴	سلفتم	۲۰	۱۱۴	سلفتم	۲۰	۱۱۴	سلفتم	۲۰	۱۱۴	سلفتم	۲۰	۱۱۴	سلفتم	۲۰
۱۱۵	خاص ہر	۲۱	۱۱۵	خاص ہر	۲۱	۱۱۵	خاص ہر	۲۱	۱۱۵	خاص ہر	۲۱	۱۱۵	خاص ہر	۲۱
۱۱۶	بلستہ	۲۲	۱۱۶	بلستہ	۲۲	۱۱۶	بلستہ	۲۲	۱۱۶	بلستہ	۲۲	۱۱۶	بلستہ	۲۲
۱۱۷	مجرعات	۲۳	۱۱۷	مجرعات	۲۳	۱۱۷	مجرعات	۲۳	۱۱۷	مجرعات	۲۳	۱۱۷	مجرعات	۲۳
۱۱۸	اراد	۲۴	۱۱۸	اراد	۲۴	۱۱۸	اراد	۲۴	۱۱۸	اراد	۲۴	۱۱۸	اراد	۲۴
۱۱۹	اصل	۲۵	۱۱۹	اصل	۲۵	۱۱۹	اصل	۲۵	۱۱۹	اصل	۲۵	۱۱۹	اصل	۲۵
۱۲۰	الجزیرۃ	۲۶	۱۲۰	الجزیرۃ	۲۶	۱۲۰	الجزیرۃ	۲۶	۱۲۰	الجزیرۃ	۲۶	۱۲۰	الجزیرۃ	۲۶
۱۲۱	ولا	۲۷	۱۲۱	ولا	۲۷	۱۲۱	ولا	۲۷	۱۲۱	ولا	۲۷	۱۲۱	ولا	۲۷
۱۲۲	فانتم	۲۸	۱۲۲	فانتم	۲۸	۱۲۲	فانتم	۲۸	۱۲۲	فانتم	۲۸	۱۲۲	فانتم	۲۸
۱۲۳	الکراج	۲۹	۱۲۳	الکراج	۲۹	۱۲۳	الکراج	۲۹	۱۲۳	الکراج	۲۹	۱۲۳	الکراج	۲۹
۱۲۴	کیگئیں	۳۰	۱۲۴	کیگئیں	۳۰	۱۲۴	کیگئیں	۳۰	۱۲۴	کیگئیں	۳۰	۱۲۴	کیگئیں	۳۰
۱۲۵	منہی عنہ	۳۱	۱۲۵	منہی عنہ	۳۱	۱۲۵	منہی عنہ	۳۱	۱۲۵	منہی عنہ	۳۱	۱۲۵	منہی عنہ	۳۱
۱۲۶	طویل	۳۲	۱۲۶	طویل	۳۲	۱۲۶	طویل	۳۲	۱۲۶	طویل	۳۲	۱۲۶	طویل	۳۲
۱۲۷	گواہین	۳۳	۱۲۷	گواہین	۳۳	۱۲۷	گواہین	۳۳	۱۲۷	گواہین	۳۳	۱۲۷	گواہین	۳۳
۱۲۸	بہذا	۳۴	۱۲۸	بہذا	۳۴	۱۲۸	بہذا	۳۴	۱۲۸	بہذا	۳۴	۱۲۸	بہذا	۳۴
۱۲۹	استطاع	۳۵	۱۲۹	استطاع	۳۵	۱۲۹	استطاع	۳۵	۱۲۹	استطاع	۳۵	۱۲۹	استطاع	۳۵
۱۳۰	ان تاخر	۳۶	۱۳۰	ان تاخر	۳۶	۱۳۰	ان تاخر	۳۶	۱۳۰	ان تاخر	۳۶	۱۳۰	ان تاخر	۳۶
۱۳۱	لم یسم	۳۷	۱۳۱	لم یسم	۳۷	۱۳۱	لم یسم	۳۷	۱۳۱	لم یسم	۳۷	۱۳۱	لم یسم	۳۷
۱۳۲	الآباء	۳۸	۱۳۲	الآباء	۳۸	۱۳۲	الآباء	۳۸	۱۳۲	الآباء	۳۸	۱۳۲	الآباء	۳۸
۱۳۳	زبانہ مہر ہوئے	۳۹	۱۳۳	زبانہ مہر ہوئے	۳۹	۱۳۳	زبانہ مہر ہوئے	۳۹	۱۳۳	زبانہ مہر ہوئے	۳۹	۱۳۳	زبانہ مہر ہوئے	۳۹
۱۳۴	مستفی	۴۰	۱۳۴	مستفی	۴۰	۱۳۴	مستفی	۴۰	۱۳۴	مستفی	۴۰	۱۳۴	مستفی	۴۰
۱۳۵	استفی	۴۱	۱۳۵	استفی	۴۱	۱۳۵	استفی	۴۱	۱۳۵	استفی	۴۱	۱۳۵	استفی	۴۱
۱۳۶	الا اصارف	۴۲	۱۳۶	الا اصارف	۴۲	۱۳۶	الا اصارف	۴۲	۱۳۶	الا اصارف	۴۲	۱۳۶	الا اصارف	۴۲
۱۳۷	فکر	۴۳	۱۳۷	فکر	۴۳	۱۳۷	فکر	۴۳	۱۳۷	فکر	۴۳	۱۳۷	فکر	۴۳
۱۳۸	تانیہ	۴۴	۱۳۸	تانیہ	۴۴	۱۳۸	تانیہ	۴۴	۱۳۸	تانیہ	۴۴	۱۳۸	تانیہ	۴۴
۱۳۹	بنائی	۴۵	۱۳۹	بنائی	۴۵	۱۳۹	بنائی	۴۵	۱۳۹	بنائی	۴۵	۱۳۹	بنائی	۴۵
۱۴۰	حضرت	۴۶	۱۴۰	حضرت	۴۶	۱۴۰	حضرت	۴۶	۱۴۰	حضرت	۴۶	۱۴۰	حضرت	۴۶
۱۴۱	اس لیے	۴۷	۱۴۱	اس لیے	۴۷	۱۴۱	اس لیے	۴۷	۱۴۱	اس لیے	۴۷	۱۴۱	اس لیے	۴۷
۱۴۲	جبر اور	۴۸	۱۴۲	جبر اور	۴۸	۱۴۲	جبر اور	۴۸	۱۴۲	جبر اور	۴۸	۱۴۲	جبر اور	۴۸
۱۴۳	نہ رہ سکے	۴۹	۱۴۳	نہ رہ سکے	۴۹	۱۴۳	نہ رہ سکے	۴۹	۱۴۳	نہ رہ سکے	۴۹	۱۴۳	نہ رہ سکے	۴۹
۱۴۴	ذکر	۵۰	۱۴۴	ذکر	۵۰	۱۴۴	ذکر	۵۰	۱۴۴	ذکر	۵۰	۱۴۴	ذکر	۵۰
۱۴۵	اجماع	۵۱	۱۴۵	اجماع	۵۱	۱۴۵	اجماع	۵۱	۱۴۵	اجماع	۵۱	۱۴۵	اجماع	۵۱
۱۴۶	کنوارہ	۵۲	۱۴۶	کنوارہ	۵۲	۱۴۶	کنوارہ	۵۲	۱۴۶	کنوارہ	۵۲	۱۴۶	کنوارہ	۵۲
۱۴۷	آباد	۵۳	۱۴۷	آباد	۵۳	۱۴۷	آباد	۵۳	۱۴۷	آباد	۵۳	۱۴۷	آباد	۵۳
۱۴۸	نکستہ	۵۴	۱۴۸	نکستہ	۵۴	۱۴۸	نکستہ	۵۴	۱۴۸	نکستہ	۵۴	۱۴۸	نکستہ	۵۴
۱۴۹	تتمہ حکم	۵۵	۱۴۹	تتمہ حکم	۵۵	۱۴۹	تتمہ حکم	۵۵	۱۴۹	تتمہ حکم	۵۵	۱۴۹	تتمہ حکم	۵۵
۱۵۰	وختہ پیراز	۵۶	۱۵۰	وختہ پیراز	۵۶	۱۵۰	وختہ پیراز	۵۶	۱۵۰	وختہ پیراز	۵۶	۱۵۰	وختہ پیراز	۵۶
۱۵۱	افسان	۵۷	۱۵۱	افسان	۵۷	۱۵۱	افسان	۵۷	۱۵۱	افسان	۵۷	۱۵۱	افسان	۵۷
۱۵۲	لا ایشاب	۵۸	۱۵۲	لا ایشاب	۵۸	۱۵۲	لا ایشاب	۵۸	۱۵۲	لا ایشاب	۵۸	۱۵۲	لا ایشاب	۵۸
۱۵۳	ع	۵۹	۱۵۳	ع	۵۹	۱۵۳	ع	۵۹	۱۵۳	ع	۵۹	۱۵۳	ع	۵۹
۱۵۴	طوریہ	۶۰	۱۵۴	طوریہ	۶۰	۱۵۴	طوریہ	۶۰	۱۵۴	طوریہ	۶۰	۱۵۴	طوریہ	۶۰
۱۵۵	دہو	۶۱	۱۵۵	دہو	۶۱	۱۵۵	دہو	۶۱	۱۵۵	دہو	۶۱	۱۵۵	دہو	۶۱
۱۵۶	حال نہ	۶۲	۱۵۶	حال نہ	۶۲	۱۵۶	حال نہ	۶۲	۱۵۶	حال نہ	۶۲	۱۵۶	حال نہ	۶۲
۱۵۷	بروایت	۶۳	۱۵۷	بروایت	۶۳	۱۵۷	بروایت	۶۳	۱۵۷	بروایت	۶۳	۱۵۷	بروایت	۶۳
۱۵۸	شہید	۶۴	۱۵۸	شہید	۶۴	۱۵۸	شہید	۶۴	۱۵۸	شہید	۶۴	۱۵۸	شہید	۶۴
۱۵۹	امو الہند	۶۵	۱۵۹	امو الہند	۶۵	۱۵۹	امو الہند	۶۵	۱۵۹	امو الہند	۶۵	۱۵۹	امو الہند	۶۵
۱۶۰	ابن عباس	۶۶	۱۶۰	ابن عباس	۶۶	۱۶۰	ابن عباس	۶۶	۱۶۰	ابن عباس	۶۶	۱۶۰	ابن عباس	۶۶
۱۶۱	البد	۶۷	۱۶۱	البد	۶۷	۱۶۱	البد	۶۷	۱۶۱	البد	۶۷	۱۶۱	البد	۶۷
۱۶۲	یطلمون	۶۸	۱۶۲	یطلمون	۶۸	۱۶۲	یطلمون	۶۸	۱۶۲	یطلمون	۶۸	۱۶۲	یطلمون	۶۸
۱۶۳	سطوا حین	۶۹	۱۶۳	سطوا حین	۶۹	۱۶۳	سطوا حین	۶۹	۱۶۳	سطوا حین	۶۹	۱۶۳	سطوا حین	۶۹
۱۶۴	معاوضہ	۷۰	۱۶۴	معاوضہ	۷۰	۱۶۴	معاوضہ	۷۰	۱۶۴	معاوضہ	۷۰	۱۶۴	معاوضہ	۷۰
۱۶۵	لا تفرقوا	۷۱	۱۶۵	لا تفرقوا	۷۱	۱۶۵	لا تفرقوا	۷۱	۱۶۵	لا تفرقوا	۷۱	۱۶۵	لا تفرقوا	۷۱
۱۶۶	لم یجز	۷۲	۱۶۶	لم یجز	۷۲	۱۶۶	لم یجز	۷۲	۱۶۶	لم یجز	۷۲	۱۶۶	لم یجز	۷۲
۱۶۷	لان	۷۳	۱۶۷	لان	۷۳	۱۶۷	لان	۷۳	۱۶۷	لان	۷۳	۱۶۷	لان	۷۳
۱۶۸	فی الرد	۷۴	۱۶۸	فی الرد	۷۴	۱۶۸	فی الرد	۷۴	۱۶۸	فی الرد	۷۴	۱۶۸	فی الرد	۷۴
۱۶۹	بالصفۃ	۷۵	۱۶۹	بالصفۃ	۷۵	۱۶۹	بالصفۃ	۷۵	۱۶۹	بالصفۃ	۷۵	۱۶۹	بالصفۃ	۷۵
۱۷۰	علمہا	۷۶	۱۷۰	علمہا	۷۶	۱۷۰	علمہا	۷۶	۱۷۰	علمہا	۷۶	۱۷۰	علمہا	۷۶
۱۷۱	گناہ	۷۷	۱۷۱	گناہ	۷۷	۱۷۱	گناہ	۷۷	۱۷۱	گناہ	۷۷	۱۷۱	گناہ	۷۷
۱۷۲	وجہ اللہ	۷۸	۱۷۲	وجہ اللہ	۷۸	۱۷۲	وجہ اللہ	۷۸	۱۷۲	وجہ اللہ	۷۸	۱۷۲	وجہ اللہ	۷۸
۱۷۳	انت	۷۹	۱۷۳	انت	۷۹	۱۷۳	انت	۷۹	۱۷۳	انت	۷۹	۱۷۳	انت	۷۹
۱۷۴	قدیم	۸۰	۱۷۴	قدیم	۸۰	۱۷۴	قدیم	۸۰	۱۷۴	قدیم	۸۰	۱۷۴	قدیم	۸۰
۱۷۵	آخر	۸۱	۱۷۵	آخر	۸۱	۱۷۵	آخر	۸۱	۱۷۵	آخر	۸۱	۱۷۵	آخر	۸۱
۱۷۶	کفار ہی تھے	۸۲	۱۷۶	کفار ہی تھے	۸۲	۱۷۶	کفار ہی تھے	۸۲	۱۷۶	کفار ہی تھے	۸۲	۱۷۶	کفار ہی تھے	۸۲
۱۷۷	فی حال مالہم	۸۳	۱۷۷	فی حال مالہم	۸۳	۱۷۷	فی حال مالہم	۸۳	۱۷۷	فی حال مالہم	۸۳	۱۷۷	فی حال مالہم	۸۳
۱۷۸	تانیہ	۸۴	۱۷۸	تانیہ	۸۴	۱۷۸	تانیہ	۸۴	۱۷۸	تانیہ	۸۴	۱۷۸	تانیہ	۸۴
۱۷۹	بنائی	۸۵	۱۷۹	بنائی	۸۵	۱۷۹	بنائی	۸۵	۱۷۹	بنائی	۸۵	۱۷۹	بنائی	۸۵
۱۸۰	حضرت	۸۶	۱۸۰	حضرت	۸۶	۱۸۰	حضرت	۸۶	۱۸۰	حضرت	۸۶	۱۸۰	حضرت	۸۶
۱۸۱	اس لیے	۸۷	۱۸۱	اس لیے	۸۷	۱۸۱	اس لیے	۸۷	۱۸۱	اس لیے	۸۷	۱۸۱	اس لیے	۸۷
۱۸۲	جبر اور	۸۸	۱۸۲	جبر اور	۸۸	۱۸۲	جبر اور	۸۸	۱۸۲	جبر اور	۸۸	۱۸۲	جبر اور	۸۸
۱۸۳	نہ رہ سکے	۸۹	۱۸۳	نہ رہ سکے	۸۹	۱۸۳	نہ رہ سکے	۸۹	۱۸۳	نہ رہ سکے	۸۹	۱۸۳	نہ رہ سکے	۸۹
۱۸۴	ذکر	۹۰	۱۸۴	ذکر	۹۰	۱۸۴	ذکر	۹۰	۱۸۴	ذکر	۹۰	۱۸۴	ذکر	۹۰
۱۸۵	اجماع	۹۱	۱۸۵	اجماع	۹۱	۱۸۵	اجماع	۹۱	۱۸۵	اجماع	۹۱	۱۸۵		

[illegible]

